

بسم الله الرحمن الرحیم

مسلم بن عقیل علیه السلام

کاتب:

محمد البغدادی

نشرت فی الطباعهٔ:

العتبه الحسینیه المقدسه

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

مسلم بن عقیل علیه السلام

اشاره

رقم الإیداع فی دار الکتب والوثائق ببغداد لسنه ۲۰۱۲: ۹۷۵

الرقم الدولی ISBN: ۹۷۸۹۹۳۳۴۸۹۲۵۰

البغدادی، محمد - م.

مسلم بن عقیل علیه السلام / تألیف محمد البغدادی . – ط ۱. - کربلاء: العتبه الحسینیه المقدسه، قسم الشؤون الفکریه والثقافیه ۱۴۳۳ق. = ۲۰۱۲م.

ص۲۵۶. - (قسم الشؤون الفکریه والثقافیه؛ ۸۴)

المصادر: ص ۲۴۹ - ۲۵۴؛ وکذلک فی الحاشیه.

۱ . مسلم بن عقیل، -۶۰ق. – نقد وتفسیر . ۲. مسلم بن عقیل، -۶۰ق. – شهاده. ۳. الکوفه – الأوضاع الاجتماعیه والسیاسیه. ۴ . مسلم بن عقیل، - ۶۰ق. – تعقیب وإیذاء. ۵ . الحسین بن علی(ع)، الإمام الثالث، ۴ – ۶۱ق. – أصحاب. ۶ . مسلم بن عقیل، - ۶۰ ق. – شعر ومراثی. ألف. العنوان.

BP ۴۲ / ۴ / م ۵ ب ۷

تمت الفهرسه قبل النشر فی مکتبه العتبه الحسینیه المقدسه

ص: ۱

اشاره

مسلم بن عقيل عليه السلام

تأليف

الشيخ محمد البغدادی

إصدار

وحده الدراسات التخصيصه فی الامام الحسين صلوات الله وسلامه عليه

فی قسم الشؤون الفكريه والثقافيه

فی العتبه الحسينيه المقدسه

الطبعه الأولى

۱۴۳۳ه - ۲۰۱۲م

العراق: كربلاء المقدسه - العتبه الحسينيه المقدسه

قسم الشؤون الفكريه والثقافيه - هاتف: ۳۲۶۴۹۹

www.imamhussain-lib.com

البريد الالكترونى: info@imamhussain-lib.com

التقديم

أرفع أوراقی هذه إلی سیّدی ومولای

ثائر الحسین

إمام زماننا وولی عصرنا

بشاره رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم

محمد بن الحسن

المهدی

فی فدائیّ من جُند أبیه الحُسین

والأمر لصاحب الأمر

عن النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم: فی قوله للإمام علی علیه السلام، فی مقام مدحه لعقیل بن أبی طالب:

«وإنّ وَلَده لمقتولٌ فی محبّه وَلَدِک، فتدمع علیه عیون المؤمنین وتصلّی علیه الملائکه المقرّبون».

ثم بکی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، حتّی جرت دموعه علی صدره، ثمّ قال:

«إلی الله أشکو، ما یلقی عترتی من بعدی»(۱).

ومن خطاب لسیّد الشهداء علیه السلام، فی صحبه الأبرار، فی کربلاء:

«إنْ کُنتم وطّنتم أنفسکم علی ما وطّنت نفسی علیه، فاعلموا:

أنّ الله، إنّما یهب المنازل الشریفه لعباده، لاحتمال المکاره.

وإنّ الله کان خصّنی مع من مضی مِن أهل بیتی الذین أنا آخرهم بقاءً فی الدُّنیا، من الکرامات، بما یَسْهُلْ علیّ معها احتمال المکروهات، فإنّ لکم شطراً من کرامات الله، واعلموا أنّ الدنیا حلوها ومرّها حلم

۱- منتهی المقال لأبی علی الحائری: ج۶، ص۲۵۹، عن أمالی الصدوق، المجلس السابع والعشرون.

والانتباه فی الآخره، والفائز من فاز فیها والشقی من شقیَ فیها»(۱).

وقال سیّد الشهداء علیه السلام موجّهاً کلامه لصحبه الکرام فی کربلاء:

«فإنّی لا أعلم أصحاباً خیراً منکم، ولا أهل بیت أفضل وأبرّ من أهل بیتی، فجزاکم الله عنّی جمیعاً خیراً»(۲).

ومسلم من أهل بیت الحسین، ومن أصحابه.

فهنیئاً له المعالی بصحبه:

الحسین، جوهره القدس.

وروی عن الإمام علیه السلام أنه کتب إلی أهل الکوفه:

«وإنّی باعثٌ إلیکم أخی وابن عمّی وثقتی مِن أهل بیتی»(۳).

ذُکر مسلم بعد شهادته بمحضر الحسین علیه السلام فاستعبر الإمام علیه السلام باکیاً ثمّ قال:

رحم الله مسلماً، فلقد صار إلی روح الله وریحانه، وتحیّتِه ورضوانه، أمّا أنّه قد قضی ما علیه وبقی ما علینا(۴).

۱- حیاه الإمام الحسین علیه السلام للشیخ باقر شریف القرشی: ج۳، ص۱۶۶، ۱۰.

۲- الملهوف للسید ابن طاوس: ص۱۵۱.

۳- الإرشاد: ج۲، ص۳۹.

۴- الملهوف: ص۱۳۴.

مقدمه الکتاب

قد یسأل البعض:

عن الوجه، فی إتعاب النفس، فی الکتابه لهذا البحث، مع ما یتطلّبه من مراجعه وتأمّل وتقلیب لصفحات الکتب ولمدوّنات التأریخ مع أنّه موضوع قدیم قد ذهب بکلّ ما له وعلیه، کما أنّه قد کتب فیه عدّه من الأفاضل والمهتمّین بهذا الجانب من التأریخ الإسلامی.

ومع تسلیمنا بقِدمِه، ووجود الکتابات فیه:

إلاـ أن فی البحث والمذاکره، والکتابه فی جوانب من حیاه مسلم بن عقیل رضوان الله تعالی علیه، هذا البطل الذی قلّ نظیره، وعظُمت آثاره وتضحیاته وملکاته، أسباباً عدّه؛ وله ما یقتضیه وهاک بعضه:

أ : ضخامه هذه الشخصیه فی حدّ نفسها.

ب : عظمه العمل الذی صدر من مسلم، وهو قیامه مقام الإمام الحسین علیه السلام عند أهل الکوفه فی المرحله الأولی من مراحل ثوره الإمام علیه لسلام، وما صدر منه من أعمال بعد ذلک.

ج : عظمه الآثار التی ترتّبت علی ما صدر من مسلم عند إدارته لحرکته فی

الكوفه، والنهايه المهوله المفجعه التى انتهى إليها سيد الشهداء عليه السلام وأهل بيته وصحبه عليهم السلام وثورته المقدسه.

د : محاوله البعض، بسبب سوء الفهم، أو سوء القصد، إثاره شبهات واهيه، وإن ظُنّ أنّها مستعصيه على الحلّ.

وبالنظر لأهمّيه شخصيه مسلم فى الإسلام، ومواقفه العظيمه، وكونه قدوه وأسوه للأجيال، ولكونه صفحه بيضاء فى سجلّ الإسلام، والعتره المحمّديه، ومذهب أهل البيت عليهم السلام، ولترتّب آثار فقهيّه وعمليه على بعض ما أثر عن مسلم رضى الله عنه، فلابدّ التعرّض لتلك الشبهات، وبيان أوجه حَلّها، للتزوّد من تلك النهضه المباركه، لفكرنا وسلوكنا.

ه : ولكون قضيّه مسلم وحركته جزءاً من تأريخنا المشرق العظيم، فلابدّ من تسجيل الواقع كما هو والدفاع عنه والعمل على رسوخه؛ كيلا نفقد هذا التاريخ أو ينتقل إلى الأجيال التى بعدنا وقد عملت فيه أيدى الخيانه والتحريف والجهاله.

و: أمرٌ مهمّ آخر: أنّ القاعده هى تمييز الرجال بعد معرفه الحقّ وتشخيصه لا معرفه الحقّ بالرجال، والوارد عن المعصوم: اعرف الحقّ تعرف أهله(١).

إلاّ أنّ هناك مجموعه كبيره من البشر لم تقدم بهذا التكليف من التعرّف على الحقّ كى يتميّز من خلاله، أهل الحقّ ورجاله وهناك مجموعه أخرى قَصُرت عن تمييز نفس الحقّ فاعتمد هذان الفريقان فى تمييزهما للحقّ ومعرفته على اتّباع أناسٍ معيّنين يُحسنون الظنّ بهم سواء طابق ظنّهم الواقع أم لا

١- بحار الأنوار للعلامه المجلسى: ج ۴٠، ص١٢۶.

فینهجون نهجهم ویعتمدون علی تمییزهم.

ومن رحمه الله سبحانه بالأمّه الإسلامیه، وتیسیراً منه علی الأمّه الإسلامیه فی معرفه الحقّ کی یُواکبه ویلتزمه من صَدّق الله ورسوله حقّاً فقد عرّف الله سبحانه علیّ بن أبی طالب مَعلَماً للحقّ ومناراً، عن طریق کتابه العزیز ورسوله الأمین صلی الله علیه وآله وسلم.

أمّا القرآن ففیه:

((یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُواْ اتَّقُواْ اللّهَ وَکُونُواْ مَعَ الصَّادِقِینَ))(۱).

وقد ورد فی تعیین مَنْ هم المقصودون بالآیه أی الصادقین إنّهم آل محمد صلی الله علیه وآله وسلم ولا ریب أنّ علیاً علیه السلام سیّدهم، وفی نصوص عدّه التصریح بنزولها فی علی أمیر المؤمنین علیه السلام(۲).

وأمّا النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم فقد ورد عنه:

«علی مع الحقّ، والحقّ مع علی، ولن یفترقا حتّی یردا علیّ الحوض یوم القیامه»(۳).

هذا فی أیّام النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم إلی استشهاد الإمام أمیر المؤمنین علیه السلام، وأمّا بعده فإنّ ما ثبت عنه من قول وعمل بقی مناراً للحقّ، فمن سار علی نهجه ورسخ فیه سلوکه فهو منار للحقّ أیضاً، کما أنّه علیه السلام

۱- سوره التوبه، الآیه: ۱۱۹.

۲- راجع: شواهد التنزیل للحاکم الحسکانی: ج۱، ص۳۴۱، وما بعدها.

۳- فضائل الخمسه من الصحاح السته: ج۲، ص۱۰۹، عن تاریخ بغداد للخطیب البغدادی.

نصّ على أنـاس: أنّهم معالم فى طريق الإنسانيه، هُـداه إلى سُـبل الحقّ والفلاح فكان من بعـده ولـدا رسول الله الحسن والحسـين عليهما السلام ثمّ التسعه من ولد الحسين عليهم السلام.

ومسـلم لتبعيته المطلقه للنبيّ ولخلفـائه المعصومين فكراً وسـلوكاً، فقـد أضـحى منـاراً فى دنيا الإسـلام، ولمّا كان كـذلك وجب ذكره، وتعظيمه، والإشاده بفضـله، وتعـداد أعماله، وبيان ملكاته وخصاله، والـدفاع عنه ضـدّ كلّ من يحاول عن عمدٍ أو خطأ، أو غفلهٍ إثاره الغبار حول هذه الشخصـيه الكريمه، التى ضحّت بوجودها فى سبيل ترسيخ الإسلام ودفع الغوائل عنه، كما قدّمت هذه التضحيه، فى سبيل تحرير البشريه من فئه ضالّه مستهتره بالقيم والفضائل، وتعيش لتنهب وتستعبد، وتحتكر الخيرات.

هذه الفئه من مصاديق الآيه الكريمه:

((وَقَدْ مَكَرُواْ مَكْرَهُمْ وَعِندَ اللّهِ مَكْرُهُمْ وَإِن كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ))(۱).

ولتكن دائماً على ذكرٍ من هذه الآيه فإنّها تنفع فى موارد عدّه من هذا البحث.

لكن المولى سبحانه لم ولن يترك أولياءه فى ساحه صراعهم مع حُثالات البشريه، بل انتظر آخر المطاف:

((أَفَأَمِنُواْ مَكْرَ اللّهِ فَلاَ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ))(۲).

۱- سوره إبراهيم، الآيه: ۴۶.

۲- سوره الأعراف، الآيه: ۹۹.

قال تعالی:

((قَدْ مَکَرَ الَّذِینَ مِن قَبْلِهِمْ فَأَتَی اللّهُ بُنْیَانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَیْهِمُ السَّقْفُ مِن فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لاَ یَشْعُرُونَ))(١).

وقال سبحانه وتعالی:

((وَمَکَرُوا مَکْرًا وَمَکَرْنَا مَکْرًا وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ (٥٠) فَانظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَهُ مَکْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِینَ))(٢).

وقال الله تبارک وتعالی فی کتابه الکریم:

((... وَلَا یَحِیقُ الْمَکْرُ السَّیِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ...))(٣).

ما مرّ من الآیات یحکی عن سنن وقوانین فی الحیاه الدنیا، ولکنّهم الطواغیت لا یعلمون، ولا یشعرون، حتّی یحیط الغضب الإلهی بهم ومن یساندهم ویرتضیهم ثمّ لا مفلت لهم عنه:

((فَالْیَوْمَ الَّذِینَ آمَنُواْ مِنَ الْکُفَّارِ یَضْحَکُونَ))(٤).

١- سوره النحل، الآیه: ٢٦

٢- سوره النمل، الآیتان: ٥٠ ٥١.

٣- سوره فاطر، الآیه: ٤٣.

٤- سوره المطففین، الآیه: ٣٤.

مسلم

هو: مسلم بن عقیل بن أبی طالب بن عبد المطّلب بن هاشم.

أمّا آباؤه فنحتاج لتصنیف کتاب فی کُلّ واحدٍ منهم لنحیط بشخصیته إلّا أبا طالب سیّد البطحاء ومؤمن قریش فلا تفی بحقّه کتب(۱).

وأمّا مسلم: فکتابنا لا یتکفّل بتعریفه؛ إذ شخصیّته الکریمه فی غنیً عن التعریف عند أمّه کبیره من المسلمین هم الشیعه الإمامیه الاثنا عشریه؛ إذ یعرفه جیّداً، صغارهم وکبارهم، نساؤهم ورجالهم.

نعم، کتابنا یتولّی مهمّه التنقّل بین ثنایا حیاته، خصوصاً ما یتعلّق منها بقضیّه الإمام الحسین علیه السلام سبط رسول الله وخلیفته فی أمّته، الحسین الذی هو ودیعه رسول الله فی الأمّه، والذی ذبحه بعضها، وشارک بعض آخر فی الجریمه بالسیف أو بالمؤازره أو بالتبریر أو بالرضا.

وغضبت فئه أخری لما أصابه وثارت وما تزال.

مسلم کان له دور عظیم فی تلک الحرکه کما أنّه أحد قرابینها.

۱- راجع منها: الحجّه علی الذاهب للسیّد فخار بن معد الموسوی؛ أبو طالب مؤمن قریش للشیخ عبد الله الخُنیزی.

عاش مسلم وتربّی فی بیوت کانت مهبط جبرئیل، وکانت تنهل منها الأمّه معالم التوحید ومسالک الإیمان.

ارتشف العلم من عمّه علیّ أمیر المؤمنین، ومن الإمامین السبطین الحسن والحسین علیهم السلام.

فلا عجب أن ینهض بالمهامّ الجِسام، وأن توکَل إلیه ما ینوء بحمله نخبه الرجال.

سمّیاه أبوه مسلماً، وهم اسم حدیث الظهور، قلیل التداول، إلّا أنّه ینبئ عن اعتزاز الوالد بالإسلام، کما أنّ له سمّیاً فی حرکه الطف، وهو البطل مسلم بن عوسجه.

حضر مسلم وقعه صفّین، فکان فی میمنه الإمام أمیر المؤمنین علیه السلام مع الحسن والحسین علیهما السلام وعبد الله بن جعفر(۱).

تزوّج من رقیّه بنت علی أمیر المؤمنین وأولدها عبد الله الشهید فی الطفّ، له أربعه أو خمسه من الذکور وبنت واحده إلّا أنّه لم یبق له عقب(۲).

اختاره الإمام الحسین علیه السلام سفیراً له إلی الکوفه لیستطلع أوضاعها ویکتب إلیه بحقیقه الحال کی یحزم الإمام أمره.

قام مسلم بما أوصاه الإمام به أحسن قیام، وتوثّق من نیّات أهل الکوفه

۱- ذکر هذا ابن شهر آشوب فی مناقب آل أبی طالب: ج۳، عند حدیثه عن حرب صفّین؛ معجم رجال الحدیث للسیّد الخوئی: ج۱۸، ص ۱۵۰، وذُکر أیضاً فی العُمده.

۲- إبصار العین للشیخ محمد السماوی: ص ۵۰؛ مبعوث الحسین: ص۵۴ ۵۵.

وعزائمهم فكتب إلى الإمام يستحثّه القدوم.

غير أنّ الأحداث تسارعت، وبدأت الأمور تجرى لغير صالح حركه الإمام، ورغبات أهل الكوفه ممّا وقع معها أهل الكوفه فى سُنن من قبلهم فامتُحِنوا لكنّهم فشِلوا فى الامتحان، وانقلبوا على أعقابهم فمن جُندٍ للحسين إلى جُندٍ ليزيد، غير جمعٍ نالهم غضب الكيان الحاكم.

اعتقل مسلم بعد معركهٍ هائله أسطوريه بينه وحده من جهه، وبين المئات من جُند الفئه الحاكمه.

أعلن حقيقه الثوره الحسينيه الظافره، وزيف الكيان الحاكم أمام ابن زياد ووسط قادته داخل قصر الإماره، وهو موقف يُضاف إلى مواقفه العظيمه التى لا تنتهى.

صعدوا به إلى أعلى قصر الإماره، وضربوا عنقه، ثمّ رموا بجسده من أعلى القصر، وسحبوا جثمانه المقدّس فى أزقّه الكوفه وسوقها فى مواقف متتابعه للفئه الحاكمه تدلّ على انقطاع كلّ رابطه بينها وبين الإسلام ونبيّه.

نقلت النصوص(١)، أنّ عليّاً أمير المؤمنين طلب من أخيه عقيل العارف بأنساب العرب وخصالها، أن يختار له امرأه يتزوّجها، قد ولدتها فحول العرب، كى تنجب له ولداً يحمل صفات الشجاعه والرجوله، وقد اختار عقيل له امرأه ولدت له بطل الأبطال العبّاس عليه السلام كما ولدت له أبطالاً آخرين سطّروا الملاحم فى الطف.

١- العبّاس عليه السلام للسيد عبد الرزاق المقرّم: ص١٢.

فإذا كان عقيل هكذا لأخيه فأحرى به أن يتخيّر لنفسه أيضاً وقد فعل، وَوُلِدَ له بطل عظيم من أبطال البيت الهاشمی يحمل خصال الفتوّه والشجاعه والشهامه والشمم إلی غيرها من الصفات الجميله التی ظهرت جليّه فی مسلم فی الكوفه حينما قام بشؤون سفارته عن الإمام خير قيام وأدّی ما عليه ناصحاً لدينه وإمامه وأمّته.

استشهد فی ۸ / ذو الحجّه / ۶۰ ه.ق(۱)، غير أنّ المفيد ذكر أنّ خروجه يوم ثمانيه واستشهاده يوم تسعه(۲).

حركته، وشهادته، ومدفنه: فی الكوفه العراق.

مرقده: مُلاصق للحائط الشرقی من مسجد الكوفه المبارك.

لا يقلّ عمره حين استشهاده عن الخامسه والأربعين، غير أن الشيخ المامقانی ذكر أن عمره حين استشهاده ثمان وعشرون سنه(۳).

الآمر بقتله: عبيد الله بن زياد بن أبيه لعنه الله .

وقاتله المباشر: بكر بن حمران لعنه الله (۴).

من مختصّات مسلم (رضوان الله عليه):

أنّه: أوّل شهيدٍ من بنی هاشم، فی التأريخ المسجّل المعروف، يُقتل علانيهً

۱- راجع: الشهيد مسلم بن عقيل للسيد عبد الرزاق المقرّم: ص۲۵۳.
۲- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۶۶؛ مسار الشيعه للمفيد: ص۱۷ ۱۸؛ وهناك قول ثالث بل رابع فراجع: المقتل للمقرم: ص۱۶۵.
۳- تنقيح المقال: مج۳، ص۲۱۴.
۴- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۶۳.

بهذا الشکل الفجیع.

فلم یُعرف عن بنی هاشم أنّه أسِرَ لهم أسیر بهذه المرتبه من الشرف وقُتل، فبنو هاشم، أشراف العرب، بل الدنیا، قبل الإسلام وبعده، وکانت العرب تُعظّمُهم، وتحفظ لهم مقامهم، ورفعتهم، وهم ساده مکّه، وأهل الحرم، فحفظ أهل الجاهلیه لهم مجدهم، وهتک المنتسبون إلی الإسلام زوراً حرمتهم.

أوّل قتیلٍ من بنی هاشم، یُقتل علانیهً بید السلطه، وتغدره الأمّه.

وأمرٌ آخر:

أنّ مسلماً من ضمن ثُلّهٍ من عظماء الأبطال، وأماجد الشهداء المجهولین عند عموم الأمّه الإسلامیه.

مسلم، بطلٌ مجهول، عند قرابه الملیار مسلم.

نعم، هو معروف عند شیعه أهل البیت،

لکنّه مجهول عند غیرهم.

ووجه مجهولیّته عند هؤلاء المسلمین، هو نفس السبب الذی حدا بهم إلی قلّه الاهتمام بأهل بیت النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم، الذین نزل فیهم من الآیات، وذکرهم النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم فی المنقول عنه من الروایات بما یصعب حصره.

القرآن یقول فیهم:

((... إِنَّمَا یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَیُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیرًا))(۱).

۱- سوره الأحزاب، الآیه: ۳۳.

والنبیّ یقول فیهم:

«إنّی تارکٌ فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی فإن تمسّکتم بهما لن تضلّوا من بعدی»(۱).

فالقرآن صرّح بنزاهتهم من کلّ شائبه.

والنبیّ صلی الله علیه وآله وسلم صرّح بأنّ سبیل النجاه فی اتّباعهم.

ولعلّ من أعظم النصوص فی حقّهم، التی تقطع العذر علی من یساویهم بغیرهم، ویعدل بهم سواهم، ویأخذ عمّن لا یُقاس بهم.

قوله صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّما مَثَلُ أهل بیتی فیکم کمثل سفینه نوح من رکبها نجا ومن تخلّف عنها غَرِق»(۲).

ومعلوم أنّه لم ینج من قوم نوح إلّا من رکب فی السفینه، حتّی ابنه.

۱- نفحات الأزهار للمیلانی: ج۱، ۲، ۳، واللفظ من ج۱، ص۳۴۷؛ راجع: البحار للعلامه المجلسی: ج۲۳، ص۱۳۲؛ فقد نقله عن العامّه بأسانید وألفاظ متعدّده؛ فضائل الخمسه من الصحاح الستّه للفیروز آبادی: ج۲، ص۴۳، وما بعدها. وفی معنی (الثقلین) سمّیا ثقلین لأنّ الأخذ بهما ثقیل، والعمل بهما ثقیل، قال: وأصل الثقیل، أنّ العرب تقول لکلّ شیء ونفیس خطیر مصون (ثِقل) فسمّاهما ثقلین إعظاماً لقدرهما وتفخیماً لشأنهما، (نفحات الأزهار: ج۱، ص۳۰۸، وص ۳۳۷). هذا، وقد لخّص السیّد علی المیلانی مجلّدات ثلاثه ضخام فی حدیث الثقلین من الموسوعه العظیمه عبقات الأنوار لآیه الله السید حامد حسین اللکهنوی الهندی، وتلخیص السیّد المیلانی الذی بلغ اثنی عشر مجلّداً، یحوی أحادیث عدّه، قد سمّاه ب(نفحات الأزهار) غیر أنّ العبقات باللغه الفارسیه والنفحات بالعربیه فراجع واغتنم فإن فیها کنزاً للآخره والأولی.

۲- نفحات الأزهار للمیلانی: ج۴، ص۴۲.

((أَن تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَى علَى مَا فَرَّطتُ فِى جَنبِ اللَّهِ وَإِن كُنتُ لَمِنَ السَّاخِرِينَ))(۱).

مأساه حقيقيّه تعيشها الأمّه ولن تصحُ منها إلّا فى وقتٍ:

((... لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِى إِيمَانِهَا خَيْرًا ...))(۲).

ستصحو حين لا نفع فى الصحو، وستندم حين لا ينفع ندم وإنّ غداً لناظره لقريب.

۱- سوره الزمر، الآيه: ۵۶.

۲- سوره الأنعام، الآيه: ۱۵۸.

عقيل بن أبى طالب

من سـادات بنى هاشم وكلّهم سادات ومن أجلّاء المسـلمين، ومن ذوى المواقف المـذكوره والمشـهوره والمشـكوره فى مضادّه معاويه والتنكيل به وبأفعاله وكشف معايبه ومساويه فى باحه دار حكمه وبين أزلامه.

ولولاـ أنّ نور النبىّ ونور الوصـى والـذريّه الأطهار قـد طغى على كلّ نور لكان للرجل شأن آخر فى المجتمع الإسـلامى وإلّا فهو نسبه إلى المسلمين بل إلى خاصّتهم ممّن له شأن يُذكر كحال آبائه فى الجاهليه والإسلام.

والمروى أنّه الأـحبّ إلى قلب أبيه من دون بقيّه أولاده ولـذلك اسـتبقاه عنـده فى عام المجاعه ولم يكله إلى أحـد من أهل بيته يكفله له(۱).

كان حاله كوالـده من جهه الثروه والتمكّن المادّى، إذ المنقول عنه أنّه كان فى منتهى الفقر والعوز، ولا يفسّـِر فقره وفقر غيره من بنى هـاشم إلّا بما تنطوى عليه جوانحهم من نفسٍ كريمهٍ وأبيّهٍ، تتأبّى من جانب فلا تسـتدرّ المال بأىّ طريق اتّفق، وتجود بالقليل والكثير لذوى الحاجات امتثالاً لنداء المكارم، إذ يقوم عنهم جليسهم مفلحاً بحاجته فائزاً بأمله مع أنّ صاحب هذه النفس الكريمه

۱- بحار الأنوار للعلامه المجلسى: ج۴۲، ص۱۱۵.

المتعاليه فی أحوج ما یکون إلی ما بـذل، لکن هـذه شـیمه النفوس الکـبیره التی تنزع إلی المکـارم کمـا یسـعی الآـخرون إلی شهواتهم ونداء غرائزهم، وإلی الاستحواذ علی کلّ شیء واحتکاره.

النبیّ والوصـیّ مثلاًـ کـانت الـدنیا تحت إمرتهما بما تیسّـر لهما أموال خـدیجه، وبما بـذل من بـذل وبما نتـج من غنائم، وما کان بأیـدیهما قلیلٌ ولا کثیر، بل کانوا یقضون الیوم والیومین والثلاثه بلا غـذاء، حتّی أصـبح هـذا شأناً معتاداً لهم، ویا للحسـره، یغدو النبیّ والوصـیّ وحالهما وعیالهما هذا، وتنام الأمّه رغده لا تفیدهما بما تحت أیدیهما، ولا تتفقّد شأنهما، والقرآن ینادی بحالهم، ولا عجب من أمّه انتهت سریعاً إلی منحدر مهول، کان ینبئ عنها أوّلها.

ویحـدّث التأریـخ: أنّ عقیلاًـ وهو فی أوج فقره، وشـدّه وطأه الحاجه والعوز کان ینال عطایا من معاویه ویحضـر مجلسه فی بعض الأحیـان ومـا داهنه یومـاً ولاـ مـدحه بل کان یُسـمعه القارص من الکلام ویفضـحه ویُکیل له الاهانات(۱) فمـا التفت إلی خوف انقطاع رزقه ولا عطّله هذا عن انتهاز الفرص لأداء واجب یَعْسُرُ فِعْلُه علی غیره وفی أنسب من هذا المکان والحال.

کان عقیل بصیراً فاقداً للبصر ولعلّ هذا عطّله عن أمور الحیاه وعن الحضور فی وقائع کثیره سیاسیّه وجهادیّه کانت تقتضی مثله.

لکن ذرّیته أولاده وأحفاده سجّلوا المآثر الخالده وبَنوا لِعَقیلٍ وآل

۱- راجع: بحار الأنوار للعلامه المجلسی: ج۴۲، ص۱۱۲؛ فقد نقل فی هذا نصوصاً عن ابن أبی الحدید؛ راجع: الشـهید مسلم بن عقیل للسید المقرم: ص۴۱، وما بعدها.

عقیل مجداً فی الدارین فات علی الآخرین الفوز به.

لم یرد لعقیل ذکر فی مجریات أحداث الطفّ فیظهر أنّه کان فی تلک الحقبه من الملتحقین بربّهم، وقبره فی البقیع، وبقربه ابن أخیه عبد الله بن جعفر الطیّار(۱).

لکنّ مسلماً کان مناراً فی الحرکه الحسینیّه وأمّه وحده.

وأولاد عقیل الآخرون: جعفر، عبد الرحمن(۲).

وأولاد مسلم: محمد بن مسلم، عبد الله بن مسلم.

وأحفاد عقیل الآخرون: جعفر بن محمد بن عقیل، محمد ابن أبی سعید بن عقیل.

وزاد ابن شهر آشوب: عون بن عقیل، ومحمد بن عقیل.

وإذا أضفنا ولدیّ مسلم المقتولین بعد مدّه علی شاطئ الفرات اللّذین لهما مرقد مشهور معروف فی تلک النواحی من العراق فیکون المجموع تسعه أو أحد عشر من شهداء آل عقیل فی قضیه الطف وقیل: ۱۶ شهیداً وهو عدد ضخم من عائله صغیره.

وقد ورد: أن علی بن الحسین کان یمیل إلی وِلْد عقیل فقیل له: ما بالک تمیل إلی بنی عمّک هؤلاء دون آل جعفر، فقال: إنّی اذکر یومهم مع أبی عبد الله الحسین بن علی علیهما السلام، فأرقّ لهم(۳).

۱- تحفه العالم: ج۲، ص۱۵.
۲- بحار الأنوار للمجلسی: ج۴۵، ص۶۲.
۳- کامل الزیارات: ص۲۱۴.

إذن، خَلت مساكن آل عقيل من رجالهم بعد يوم الطفّ؛ إذ قدّموا الصغار والكبار، وترمّلت النساء، وأيتم بقيّه الأطفال، وانطفأت أنوار تلك الديار.

لكنّ مسلماً المنار من بينهم بل بين الهاشميين بل المسلمين قاطبه، استعبر لمقتله الإمام الحسين عليه السلام وقال:

رحِمَ الله مسلماً فلقد صار إلى روح الله وريحانه، وتحيته ورضوانه، أما إنّه قد قضى ما عليه وبقى ما علينا(١).

وتحدّث عنه علماؤنا فقالوا:

أرسل الحسين عليه السلام مسلم بن عقيل إلى الكوفه وكان مثل الأسد(٢).

وقالوا: لقد كان من قوّته أنّه يأخذ الرجل بيده فيرمى به فوق البيت(٣).

قال السيّد الخوئى: وكيف كان فجلاله مسلم بن عقيل وعظمته فوق ما تحويه عباره فقد كان بصفّين فى ميمنه أمير المؤمنين عليه السلام مع الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر(٤).

وقال فيه الشيخ عبد الله المامقانى(٥): من أصحاب الحسن والحسين، وهو سيّد السعداء، وأوّل الشهداء، وسفير سيد الشهداء عليه السلام إلى أهل الكوفه(٦)، وجلالته لا يفى بها قلم، ولا يحيط بها رقم.

١- بحار الأنوار: ج۴۴، ص٣٧۴.

٢- بحار الأنوار للمجلسى: ج۴۴، ص٣۵۴.

٣- المصدر نفسه.

۴- معجم رجال الحديث: ج١٨، ص١۵٠.

۵- تنقيح المقال للشيخ المامقانى: مج٣، ص٢١۴.

۶- فى المصدر: أهل كوفه.

وقال أیضاً: کونه فی أعلی درجات العداله والثقه مما لا یرتاب فیه ذو مسکه، کیف وإرسال الحسین علیه السلام إیّاه سفیراً ورسولاً من أعظم البراهین علی ثقته وعدالته، وکان عمره الشریف حین استشهد ثمانی وعشرین سنه عاش مع أبیه ثمانی عشره سنه، وبعد أبیه إلی أن قتل عشر سنین واستشهد فی الیوم الثامن أو التاسع من ذی الحجه سنه تسع وخمسین(۱).

هیّأ مسلم الأوضاع لإمامه ونصح له، ولمّا فلت الأمر، لم ینکل بل حاول بکلّ جهده إرجاع الأمور لنصابها ولمّا انتهی کلّ شیء لم یُبال فلم یلتفت إلی الفناء والموت الذی یتهدّده علی ید شرّ الناس وأقذرهم بل انظر بِمَ فکّر:

لقد فکّر فی الحسین فحاول إیصال خبر الحال إلیه وإرجاعه إلی وجهه أخری بکلّ وسیله فتراه یکلِّف من تیسّر له فی تلک الساعات من قاده جیش ابن زیاد فاختار من هو الأقرب إلیه والذی یحتمل فیه إیصال الخبر لسبب أو لآخر.

استخدم وسیله الدعاء بأن یتکفّل المولی سبحانه بهذا الأمر؛ کی یری الإمام رأیه وفعلاً وصل الخبر إلی الإمام بواسطه رجلین مرّا اتّفاقاً قرب قافله الإمام فاستعلم البعض منهم الخبر وأبلغ الإمام.

اهتمّ بقضاء دیونه فی تلک الساعه فطلب من بعض الموجودین أخذ سیفه ودرعه وبیعها وتسدید دیونه وهو ما أکّدت علیه النصوص بشدّه.

ووقف بعد هذا یواجه ابن زیاد ویصرّح له عن موقفه وموقف أهل البیت من السلطه وبنی أمیه وبقی إلی لحظاته الأخیره یسبّحُ الله ویمجّده.

۱- المعروف أن استشهاد الإمام الحسین فی سنه ۶۱ه.ق فیکون استشهاد مسلم فی سنه ۶۰ ه.ق.

رفض السلام على ابن زياد والأمر بيده فلم يداهنه ولم يخضع له كآبائه وأجداده وأهل بيته بل كان يفتخر عند الموت وهو ما عجب منه ابن زياد.

وَرَحَل مسلم أخيراً، متقدّماً قوافل شهداء أهل البيت وشيعتهم وترك الأمّه يعتصرها الألم لفقده.

وتتأثم لقعودها عن بذل النفيس والنفس فی نصرته.

وتفتخر به ذاتياً وسلوكاً لمواقفه وجهادياته.

ومن يقرأ سير أهل البيت عموماً، ولاسيما سيره أبطال الطفّ، يمتلئ فخراً واعتزازاً بما سجّله أولئك الأبطال من مواقف كرامه، ومن استماته فی نصره الحقّ والدين بما أرعب الأعداء وأثار عجبهم فی آنٍ واحد.

یزید فی سطور

هلک یزید فی ۱۵/ربیع۱/۶۴ه.ق، لکنّ آثار جرائمه العظیمه باقیه إلی الیوم وبها أصبح اسمه عاراً علی من یحمله، ولا نحتاج إلی أکثر من قتله لسیّد شباب أهل الجنّه کمُعرِّفٍ له.

ولکنّنا نبیّن لِمن فی قلبه أدنی شبهه تمنعه من الجزم بحال هذا الطاغیه، علی أن فی ذکر أفعال المجرمین منفعهً کبیرهً، إذ تبقی الأمّه علی ذکر من انحراف هؤلاء، کی تحذر أمثالهم وتحذر مثل أفعالهم.

إنّ مجموعه کبیره من المنحرفین عن خطّ الإسلام الأصیل قد خفی علی الناس حالهم؛ بسبب کفّ اللسان والقلم عن الجری فی هذا المضمار؛ فجهلت الأمّه أمرهم، أو اشتبه علیها حالهم فأحسن الناس الظنّ بهم وجروا علی منهاج فکرهم فوقعوا معهم فی التیه، والعاقل حتّی لو فرض عدم توجیه أمرٍ شرعی له بفضح هؤلاء وأمثالهم یجدر به عدم التهاون فی هذا السبیل للضرر العظیم الداخل علی الدین والأمّه بسببهم.

ویزید، أحد هؤلاء الذین ینبغی للأمّه أن تتذاکر جرائمهم وشؤونهم کی تقیس علیها، فکما أنّ للهدی أعلاماً ومشاعل، فکذلک للباطل والضلاله، ویزید أحد أعلام الضلاله وأرکانها کأبیه وجدّه من قبل.

وأمّا ما يلتزمه بعض العامه(١) من ترك لعن يزيد وأشباهه من الظالمين والمُضلّين حتّى صرّح إليّ أحدهم خلال حديث جرى بيني وبينه، بأنّه يلتزم بعدم لعن أبى لهب وشتمه مع ما ورد فى القرآن بشأنه.

ولا ريب فى تطرّف هذا ومن سبقه ممّن يتوقّف فى لعن إبليس، وبدعوى اقتضاء الديانه مثل هذا التوقّف.

إنّ من صميم الدين الإسلامى الخاتم للأديان والمهيمن عليها، والمتضمّن لأفضل التشريعات وأصلحها لبناء أفراد الجنس البشرى وكذا لبناء المجتمع، التزام ولايه أولياء الله سبحانه وإعلان هذا الالتزام البراءه من أعداء الله سبحانه، وإعلان هذا الالتزام.

وإبليس وأبو لهب ونحوهما من الظالمين والمضلّين والكفره والمنحرفين والمتمرّدين والمحاربين لله ولشرائعه وأنبيائه وأوليائه هم أعداء الله سبحانه وقد أعلن المولى سبحانه براءته من الكفّار، فعلى كلّ من يؤمن بالله سبحانه ويلتزم صراطه، التزام عداوه هؤلاء والبراءه منهم وإعلان هذا الالتزام تعصّباً لله سبحانه ونصرةً له:

((... يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ))(٢).

١- راجع حياه الإمام الحسين عليه السلام للقرشى: ج٣، ص٤٠٢، وما بعدها؛ وليالى بيشاور: ص٢١١، وما بعدها؛ وابن تيميه: ص٣٦٩، لصائب عبد الحميد؛ وكذلك العباس عليه السلام للمقرّم: ص٣٢٨ ٣٢٩، فيمن يجوّز لعن يزيد من العامّه، ولاحظ أيضاً: معالم المدرستين: ج٢، ص٧٥، حول دفاع بعض المهرّجين عن يزيد.

٢- سوره محمد، الآيه: ٧.

وأىّ محاوله لمهادنه هؤلاء أو للتبرير لهم أو للكفّ عنهم بأنواع الكفّ من يدٍ أو لسان أو قلم فهو اعتراض على حكم الله سبحانه وقضائه وتركٌ لنصرته فى مورد لزوم النصره، كما أنّ فى هذا الالتزام تمرّداً على أوامر الله سبحانه وتحدّياً له وقد أمر الله بلعنهم والبراءه منهم ومحاربتهم ومضادّتهم ومحوهم من جديد الأرض ومن أقلّ ما به إظهار هذا الالتزام هو الإعلان بسبّهم(١).

ويزيد: عدوّ الله الأكبر، وهو لا يقلّ فى عداوته لله سبحانه وفى عداوه الله له عن مرتبه أكابر المجرمين فى تاريخ الإنسانيه الطويل كفرعون والنمرود ونحوهما من العُتاه على الله سبحانه، والمتمرّدين على أوامره ونواهيه والمستهترين بكلّ القيم، وقد ثبت بالأدلّه القطعيه هذا، وجرى عليه جمعٌ من علماء العامّه، بعدما أطبقت عليه الشيعه الإماميه الاثنا عشريه بكلّ أفرادها، لا يشذّ منهم أحد.

فلابدّ والحال هذه من التعامل مع هذا القاذوره على هذا الأساس، من الالتزام بكفره وتجبّره وإعلان البراءه منه، ولعنه، والتبرّؤ من كلّ أفعاله نصرةً لله ولرسوله وللدين الذى جاء به النبىّ الأكرم ولذريّه النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم الذين بطش بهم هذا المتنكّر حتّى لشريعه الغاب، ونُصْرَةً لإمام الأمّه سبط رسول الله الذى نهض لإحياء الإسلام وللأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ولإزاله استضعاف الأمّه بعدما فعل بها بنو أميه وولاتهم الأفاعيل.

الله سبحانه أرسل نبيّه بقرآنه ودينه وشريعته لإخراج البشريه من الظلمات إلى النور، لا لكى يفعل هذا ثمّ يسلّم الأمّه والدين إلى بنى أميّه يتّخذون عباد الله

١- راجع: ليالى بيشاور: ص٢١۶، حول جواز لعن يزيد.

خولاً وماله دولاً وما من جريمه إلّا وفعلوها ولا من هدمٍ للدين إلّا وارتكبوه.

نعم ليس لهم إلاّ ـ الفتوحات التى يُهرّج بها من يُهرّج، ولم تكن إلّا لتوسعه رقعه دولتهم (التى سُـميت بالـدوله الأمويه ولم تسمّ بالـدوله المحمّـديه) وللتمتّع بمغـانم البلاـد المفتوحه وإلاـ فلم يظهر منهم اهتمـام فى إنهـاء الإلحـاد والشـرك والكفر فى البلاـد المفتوحه أو الاهتمام بنشر الإسـلام وأحكامه وقوانينه، وهـذه الهند تزخر بمئات الديانات إلى يوم الناس هذا، ولا يُنكر إلّا مكابر أنّ شـرب الخمور ومجالس الفسوق كانت تعمر بها دورهم وقصورهم وجلساتهم، والندامى والشـعراء كانوا من ألصق الناس بهم وكـانت المظـالم ومظاهر الجور فى طول بلاد الإسـلام وعرضـها وعشـرات الثورات تنـدلع هنا وهناك ضـدّهم خصوصاً من أهل البيت النبوى الطاهر منها ثوره زيـد بن على وثوره يحيى بن زيـد وثوره التوّابين وثوره المختار وثوره أهل المـدينه وثوره عبد الله بن الزبير وغيرها ممّا لا يعدّ ولا يحصى، وأعظم ثوره على الإطلاق فى أيّامهم بل فى طول تاريخ الإسلام ثوره أبى الأحرار وسيّد الشـهداء ولـد رسـول الله ووصـيّه وخليفته فى أمّته ووارث علمه سـيّد شـباب أهـل الجنّه الحسـين بن على بن أبى طـالب، فكيف يُتوقّف عن لعن يزيد وتكفيره وقد أباد عائله النبىّ صـلى الله عليه وآله وسلم وسبى صبيته ونساءه ومعهم على بن الحسين السجّاد زين العابـدين الإمام المعصوم والخليفه عن رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم بدلاله الحديث المروى عن النبىّ صـلى الله عليه وآله وسلم فى أنّ الأئمّه اثنا عشر وكلّهم من قريش(۱)، وليس فى تاريخ الإسلام

۱- نقـل النص على هـذا: صـحيح البخارى: ج۵، ص۱۲۴؛ صـحيح مسلم: ج۳، ص۱۴۵۲؛ راجـع: كشـف المحجّه لثمره المهجه: ص۱۳۵، مع ملاحظه الهوامش.

کلّه اثنا عشر إماماً غیر الأئمّه الاثنی عشر من ذرّیه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم الذین تعتقد الإمامیه هذا بهم بالنصوص التی لا تقبل خلافاً ولا جدالاً .

یزید هذا أباح مدینه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، قتلاً فی الصحابه والتابعین وهتکاً لأعراض نسائهم وبناتهم.

یزید الذی نقل عنه حتّی علماء العامّه:

لعبت هاشم بالملک فلا

خبرٌ جاء ولا وحیٌ نزل(۱)

روی العلّامه عن البلاذری وهو من علماء العامّه کما هو معروف :

لمّا قُتل الحسین علیه السلام کتب عبد الله بن عمر إلی یزید بن معاویه: أمّا بعد، فقد عظُمت الرزیه، وجلّت المصیبه، وحدث فی الإسلام حدثٌ عظیم ولا یوم کیوم الحسین.

فکتب إلیه یزید: أمّا بعد یا أحمق فإنّنا جئنا إلی بیوتٍ منجّده وفرشٍ ممهّده ووسائد منضّده فقاتلنا عنها فإن یکن الحقّ لنا فعن حقّنا قاتلنا وإن کان الحقّ لغیرنا فأبوک أوّل من سنّ هذا وابتزّ واستأثر بالحقّ علی أهله(۲).

ولا ینقضی العجب من عمر بن الخطّاب، الذی ترک أعاظم الصحابه وزهّادهم وعلماءهم وذوی السابقه والإخلاص والملکات الرفیعه فلم یجد منهم

۱- حیاه الإمام الحسین علیه السلام للشیخ القرشی: ج۲، ص۱۸۷؛ عن البدایه والنهایه لابن کثیر: ج۸، ص۱۹۲؛ المقتطفات لابن رویش: ج۱، ص۲۰۱؛ تاریخ الطبری: ج۱۱، ص۳۵۸؛ أنساب البلاذری: ج۵، ص۴۲؛ ذکره فی مقالات تأسیسیه فی الفکر الإسلام للسید الطباطبائی صاحب المیزان: ص۲۰۰.

۲- بحار الأنوار للعلامه المجلسی: ج۴۵، ص۳۲۸، عن العلامه البلاذری.

من يولّيه بلاد الشام وهى من أعظم بلاد الإسلام حتّى ولّاها معاويه بن أبى سفيان، ففتح بذلك الباب لهذه الأسره الملعونه أصولاً وفروعاً، ومعاويه وأبوه أفنوا أعمارهم وإمكانياتهم فى العمل لإفناء الإسلام وقتل نبيّه وفعل الأفاعيل بالمسلمين بل ما من جريمه فى تأريخ فجر الإسلام إلّا ولأبى سفيان فيها اليد الطولى.

ثمّ لمّا جاء أوان فتح مكّه ورأى أبو سفيان جيوش الإسلام تملأ الأفق وعلم هيمنه الإسلام على ربوع مكّه والجزيره أسلم خائفاً يملأ النفاق جوانحه ويفيض عنه حتّى يعلمه من يقترب منه(۱).

وهذا معاويه(۲)، لم يخضع هو الآخر للإسلام إلا عن خوف عند فتح مكّه ولعلّه لبنائه على أن لا فائده تُرتجى إذ هى حيله مكشوفه، لكنّ النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم مَنّ عليه بعد اعتقاله، وأطلقه فى جمله الطلقاء، فأصبح اسم الطليق(۳) ألصق به مِن ظلِّه، فأسلم عند هذا لكن حاله كأبيه فى النفاق والإيغال للإسلام وقادته وأهله، ومن يطالع ما كتبه المؤرّخون عن أبى سفيان وابنه معاويه

۱- المقتطفات للعلامه ابن رويش السّقاف الأندونيسى، فقد نقل الكثير عن أبى سفيان من مصادر العامّه فراجع: ج۱، ص۲۳۰، وما بعدها؛ راجع: البحار: ج۲۱، ص۱۲۸ وص۱۷۵؛ النظام السياسى لأحمد حسين؛ راجع الغدير، فى أبى سفيان: ج۱۰، ص۱۱۴، وما بعدها لتعلم أىّ نفاقٍ يضمّ بين جوانحه بعد إسلامه الظاهرى.

۲- راجع فى ترجمه معاويه: المقتطفات للسقّاف: ج۱، ص۲۵۲، وما بعدها؛ الغدير للعلامه الأمينى: ج۱۰، ص۱۹۷، وما بعدها، معجم رجال الحديث للسيد الخوئى: ج۱۸، ص۱۹۲، وما بعدها؛ النصائح الكافيه لمن يتولّى معاويه للعلّامه محمد بن عقيل؛ راجع فى جواز لعن معاويه وسبّه وإثبات كفره؛ ليالى بيشاور: ص۹۲۰.

۳- نهج البلاغه: الكتاب ۲۸؛ إذ استعمل هذا اللقب بحقّه؛ راجع: الغدير للعلامه الأمينى: ج۱۰، ص۴۶، وما بعدها لترَ استعمال هذه الكلمه بحقّه مع مصادرها.

يرى أنّهما حاولا إظهار كيدهما للإسلام والمسلمين كلّما سنحت لهما السانحه، من يوم حنين حتّى هلاكهما.

ثمّ ما بالك بمعاويه وهذا تأريخه وقد مكّنه عمر من بلاد المسلمين ونفوسهم وأعراضهم وأموالهم ومقدّساتهم، ومن المعلوم أنّ الحاكم الإسلامى خصوصاً أيّام الإسلام الأولى كان هو الحاكم والقاضى والمفتى وإمام الجماعه وقائد الجيش وخازن بيت المال، وهذه المناصب كلّها وغيرها معها أضحت لمعاويه الجاهل المنافق بتمكين عمر.

إنّنا نثبت هنا: أن كليّات ما صدر عن معاويه من جرائم ومفاسد أحاطت بالإسلام وقادته ومجتمعه وأدّت إلى انهيار عظيم فى كيانه مما لا تُحصر فضلاً عن الكليات المتفرعه عنها فما بالك لو اردنا إحصاء جرائمه وآثاره السيئه بكل تفاصيلها؟!

إن لمعاويه مقام الرياده فى مفاسد وفتن وكوارث أصابت الأمه فى مقتلها، وهو أول من فتح بابها على مصراعيه وبسببه عن إدراك وإراده وتصميم تفرّعت وتجذّرت حتى عاد القضاء عليها مستحيلاً إلاّ على يد الكنز الربّانى المدّخر.

المهدی

الذی سیجتثّ شجره الانحراف العقائدی والفقهی عن خط الإسلام الصحیح من أعمق جذورها ویبسط الإراده الإلهیه حیث وجد إنسان، بعد ما وقف الطواغیت عبر تأریخ الإنسانیه کلّه أمام جهود الأنبیاء والصلحاء أن تؤتی ثمارها وتحقّق النتائج المرجوّه منها.

إنّ بسط الکلام فی أمر معاویه هنا ممّا لا یسعنا ولعلّ التوفیق الربوبی یأخذ بأیدینا إلی هذا المرام فی کتابنا عن سبط رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وریحانته وخلیفته فی أمّته: الحسین علیه السلام.

وأؤکّد هنا علی واحده منها ممّا لا تُحصی من المفاسد والجرائم التی ترتبت علیها ولا یمکن أبداً إنکارها فأیّ مسلمٍ فی شرق العالم الإسلامی وغربه وعلی امتداد مساحه الإسلام الزمنیّه یرضی بما صنعه معاویه من إکراه الأمّه بحدّ السیف علی اقتراف جریمه سبّ علی بن أبی طالب صلوات الله علیه وسلامه وهو أمیر المؤمنین وسیّد المسلمین وقسیم الجنّه والنار ومن لا یُحصی ما ورد فی فضله من آیات وروایات حتی قال له أبو بکر وعمر ضمن أکثر من مائه ألف مسلم یوم الغدیر (بخ بخ لک یا ابن أبی طالب، أصبحت مولای ومولی کلّ مؤمنٍ ومؤمنه).

علیّ بن أبی طالب صلوات الله علیه وسلامه الذی سبّه سبّ الله ورسوله یُسبّ علی جمیع منابر المسلمین ولمدّه ستّین سنه حتّی منع منها عمر بن عبد العزیز(۱) مع أنّ النبی صلی الله علیه وآله وسلم قد قال:

«من سبّ علیّاً فقد سبّنی ومن سبّنی فقد سبّ الله ومن سبّ الله عزّ وجلّ أکبّه الله علی منخریه(۲).

بل أکثَرَ العامّه روایه أنّ من سبّ علیاً فقد سبّ النبی صلی الله علیه وآله وسلم، ومن سبّ النبی فقد سبّ الله والنتیجه أنّ من سبّ علیاً فقد سبّ الله فی مصنفاتهم وما هذا إلاّ لکثره تداول هذا النص فیما بینهم بحیث لا یتیسر لهم طمسه.

وعظیمته الأخری تمکینه جروه یزید من منصب خلافه الأمه الإسلامیه وفرضه علیها بالحیله والقهر حتّی فعل فی سنین ثلاث ما ظلّ ألمه فی الإسلام مدی الدهر.

عائله وصفها الله سبحانه فی کتابه بالشجره الملعونه(۳)، فهل فروعها إلاّ

۱- الفصول المهمه فی تألیف الأمّه للسید عبد الحسین شرف الدین: ص۱۲۷؛ لیالی بیشاور للسید الشیرازی: ص۹۲۶.

۲- فضائل الخمسه من الصحاح الستّه للفیروز آبادی: ج۲، ص۲۲۴؛ لیالی بیشاور: ص۹۲۷؛ وقد نقلا الحدیث عن جمع، منهم أحمد بن حنبل فی المسند، والرازی فی تفسیره، ومسلم فی صحیحه، وابن حجر فی الصواعق وکثیر غیرهم؛ راجع: المقتطفات: ج۱، ص۲۶۵.

۳- المقتطفات للسقاف الأندونیسی: ج۱، ص۲۲۴، وقد نقل تفسیرها بهم؛ تفسیر الطبری: ج۱۵، ص۷۷؛ تاریخ الطبری: ج۱۱، ص۳۵۶؛ تأریخ الخطیب البغدادی: ج۹، ص۴۴، وج۸، ص۲۸۰، عن تفسیر النیسابوری، وتفسیر القرطبی، وتفسیر الشوکانی، وتفسیر الخازن، وأسد الغابه، والنزاع والتخاصم للمقریزی، وخصائص النسائی وعن الترمذی والبیهقی والحاکم فی مستدرکه؛ راجع: فضائل الخمسه: ج۳، ص۸۳.

حطب النـار، وهـل يُعقـل أن تُثمر مـا فيه نفع للإسـلام وأهله، أو تحتوى جوانحهم على كريم الخصـال، قال سبحانه لنبيّه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم:

((... وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِّلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي القُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْيَانًا كَبِيرًا))(۱).

وعن مولانا الإمام الصادق عليه السلام فى تفصيل أبواب جهنّم السبعه:

«وهـذا الباب الآخر، الـذى يدخل منه بنو أميّه، إنّه هو لأبى سـفيان ومعاويه وآل مروان خاصّه يدخلون من ذلك الباب فتحطّمهم النار حطماً لا تسمع لهم فيها واعيه ولا يحيون فيما ولا يموتون»(۲).

وفى الحديث المرفوع المشهور وقد رواه الطبرى فى تأريخه عن النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم:

«إنّ معاويه فى تابوتٍ من نار فى أسفل دركٍ منها»(۳).

وروى أحمد فى المسند وغيره أنّ النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم دعا على معاويه وعمرو بن العاص فقال:

«اللهمّ اركسهما ركساً ودعّهما إلى النار دعّاً»(۴).

۱- سوره الإسراء، الآيه: ۶۰.

۲- بحار الأنوار للمجلسى: ج۳۱، ص۵۱۹؛ اقرأ ما كتبه الكاتب المصرى صالح الوردانى عنهم فى الخدعه: ص۵۶.

۳- الغدير للأمينى: ج۱۰، ص۲۰۲؛ تاريخ الطبرى: ج۱۱، ص۳۵۷؛ لسان الميزان للذهبى: ج۱، ص۲۰۲، برقم ۶۰۲.

۴- الغدير: ج۱۰، ص۱۹۹؛ مسند أحمد: ج۴، ص۴۲۱.

وإن أردت الاستقصاء فراجع ما كتبه العلاّمه السيد محمد بن عقيل فی كتابه (النصائح الكافيه لمن يتولّی معاويه) والغدير للعلاّمه الأمينی: ج ۱۰ ۱۱، ففيهما ما يقطع كلّ حجّه وعذر.

وإلی الله المشتكی من أمّه لا تستطيع التمييز بين علیّ بن أبی طالب، صاحب آيه التطهير، وآيه خير البريه، وما يزيد علی الثلاثمائه آيه، وبين صاحب آيه الشجره الملعونه فی القرآن.

عن مولانا الصادق عليه السلام:

«لولا أنّ بنی أميّه وجدوا من يكتب لهم، ويجبی لهم الفیء ويقاتل عنهم، ويشهد جماعتهم، لما سلبونا حقّنا»(۱).

۱- البحار للمجلسی: ج۴۷؛ ص۱۳۸.

ابن زیاد

هو: عبید الله بن زیاد بن سمیّه، أو ابن أبیه، أو ابن عُبید(۱).

هکـذا عُرف أبوه زیـاد إلی أن ارتکب معـاویه جریمه هی من الخزایـات علیه وعلی أبیه وعلی بنی أمیّه، ومع ذلـک لم تؤثّر فعله معاویه أثرها إلّا سنین، ثمّ عاد الأمر أخزی ممّا کان علیه، وسجّلت المدوّنات التاریخیه هذه التفاصیل بإسهاب.

وُلد ابن زیاد سـنه ۳۹ه فیکون عمره یوم قتله لسـیّد شـباب أهل الجنّه الحسـین علیه السلام إحدی وعشرین سنه(۲)، وهناک رأی آخر ولعله الأقرب فی أن عمره یوم الطف اثنتان وثلاثون سنه(۳).

أمّه: مرجانه، بغیٌ معروفه، ومجوسیّه(۴).

قُتل فی معرکه هائله بین جیش کان یقوده بنفسه أیّام عبد الملک بن مروان، وبین جیش المختار الثقفی بقیاده إبراهیم بن مالک الأشتر، فیکون عمره

۱- الغدیر للأمینی: ج ۱۰، ص ۳۱۰؛ حیث فصّل قضیّه زیاد بن أبیه عن مصادر العامّه.

۲- حیاه الإمام الحسین للشیخ القرشی: ج ۲، ص۴۴۸ ۴۴۹.

۳- المقتل للسید المقرم: ص۱۴۹ه.

۴- حیاه الإمام الحسین علیه السلام للقرشی: ج ۲، ص۴۴۸ ۴۴۹.

یوم هلاکه خمسه وعشرین عاماً(۱).

عُرف عنه وعن أبیه أنّهما أولاد بغایا (فالأب ابن سمیّه، والابن ابن مرجانه)، فراجع مدوّنات التأریخ عنهما لیظهر لک حالهما، واستلحاق زیاد بأبی سفیان من أعظم فضائح العصبه الحاکمه فی التأریخ الإسلامی وأشهرها.

أبوه زیاد: رائد الجریمه والسفّاک الأعظم لدماء المسلمین بأمر معاویه(۲) وتوجیهه وتشجیعه.

وقد سار الابن علی درب أبیه، حتّی کأنّهما نسختان لأصل واحد، والجامع بینهما رذاله الأصل والسقوط الخُلقی والخروج عن الإسلام وارتکاب أعظم الجرائم وعداوه ذریّه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وشیعتهم، وعدم توفّر مکرمه تؤثر عنهم غیر الخزایا وقبیح الفعال.

استخدم معاویه زیاداً، واستخدم یزید ابن زیاد فحمّلاهما آثاماً عِظاماً لو تحمّلتها أمم لما شفع لها نبیّ ولا وصیّ فکیف بهما وقد حملاها وحدهما.

ولا ینقضی العجب من عصبه نبت لحمها من دماء الشهداء(۳)، ولا عجب إذ

۱- ذوب النضّار فی شرح الثار للشیخ جعفر بن محمد ابن نما الحلّی: ص۱۳۸؛ وقال: إنّ عمره حین هلاکه دون الأربعین، وقیل: تسع وثلاثون سنه؛ بحار الأنوار للمجلسی: ج۴۵، ص۳۳۵.

۲- الفصول المهمّه للسید شرف الدین: ص۱۲۴ ۱۲۵؛ حیاه الإمام الحسین للقرشی: ج۲: ص۶۷؛ الاحتجاج للطبرسی: ج۲، ص۸۳؛ راجع: لجرائم زیاد وفظائعه حین ولاّه معاویه علی الکوفه والبصره والمشرق کلّه وسجستان وفارس والسند والهند؛ الفصول المهمّه للسید شرف الدین: ص۱۲۵؛ کتاب سلیم بن قیس الهلالی: ج۲، ص۷۸۴؛ وما رأیت تحقیقاً لکتاب فی قم وغیرها، کتحقیق کتاب سُلیم فی طبعته هذه.

۳- ذکرت ذلک العقیله زینب علیها السلام بنت أمیر المؤمنین علیه السلام شریکه أخیها الحسین علیه السلام فی جهاده فی خطبتها أمام أهل الکوفه، فراجع: حیاه الإمام الحسین علیه السلام للقرشی: ج۳، ص۳۷۸.

أسّست لهم هند حين لاكت كبد حمزه سيّد الشهداء.

مُسوخ، غير أنّ جلدتهم جلده بشر.

ابن زياد هذا، هو الذى جيّش الجيوش على سبط رسول الله وريحانته من الدنيا وسيّد شباب أهل الجنه وإمام الأمّه، وأمر ابن سعد بقتله وأن يوطئ الخيل صدره وظهره.

ابن زياد هو الذى سبى بنات رسول الله وصِبْيته لأجل بنى أميّه ولالتماس رضاهم أعداء الله ورسوله وهى أوّل مرّه فى التاريخ تسبى فيها الهاشميات، وتُسبى فيها بنات رسول الله صلى الله عليه وآله سلم.

ابن زياد هذا، هو الذى أمر بضرب عنق مسلم بن عقيل كما أمر برمى جثمانه المقدّس من أعلى قصر الإماره.

عن الإمام الصادق عليه السلام:

«ما اكتحلت هاشميّه، ولا اختضبت، ولا رُئِى فى دار هاشمى دخان خمس حجج، حتّى قُتل عبيد الله بن زياد»(۱).

مع أنّ يزيد قد هلك قبله، إلاّ أنّ هلاك يزيد لم يطوِ صفحه حزن آل محمّد، ولم تخفّ عنهم بعض أحزانهم العظيمه إلاّ بهلاك ابن زياد أيضاً.

يحاول بعض أهل العلم لبيان خباثه ورذاله بعض المعادين لمحمّد وآل

۱- بحار الأنوار للمجلسى: ج۴۵، ص۸۶ عن المرزبانى.

محمّد صلی الله علیه وآله وسلم تفصیل سلوکیاتهم وأفکارهم وبیان نسبهم وطفولتهم ونحو هذه، لإقناع القارئ والسامع بانحراف هؤلاء عن خطّ الإسلام کلّه، وبعدم صلاحیتهم لقیاده الأمّه، ولغیرها من الأغراض والأهداف.

والصحیح: أنّ أعظم ما ینبغی ذکره لبیان خبثهم وانحرافهم وسقوطهم عن کلّ اعتبار هی جرائمهم بحقّ النبیّ وآله الکرام.

فبملاحظه ما ورد فی حقّ النبیّ وآله فی القرآن العزیز من مدح، وعظیم جزاء، علی أعمالٍ قاموا بها، وقد تکون بالنظر القاصر لدی البعض أعمالاً بسیطه إذ أنزل الله تعالی فی جهنّم آیاتٍ تُتلی ما تعاقب لیل ونهار إلی یوم یرث الله الأرض وما علیها، وانظر إلی الصفات التی أسبغها المولی علیهم والمناصب التی رفعهم الله إلیها بسبب أعمالهم تلک.

تأمل فیما ورد فی حقّ علیّ أمیر المؤمنین لأنّه تصدّق بخاتم فی صلاته إذ أنزل المولی:

((إِنَّمَا وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِینَ آمَنُواْ الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاَةَ وَیُؤْتُونَ الزَّکَاةَ وَهُمْ رَاکِعُونَ (۵۵) وَمَن یَتَوَلَّ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِینَ آمَنُواْ فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ))(۱).

وذلک عند امتناع جمیع المسلمین عن التصدّق علی فقیر بائس، وهم بمحضر النبیّ الأعظم صلی الله علیه وآله وسلم، مع ما یملکه بعض المسلمین من ثروات طائله، ومع أنّ الکتاب والنبیّ قد حثّا علی التصدّق ولو بالیسیر، ومع کلّ هذا شحّت النفوس عن التصدّق بدرهم أو تمیرات، بینما أعطی الإمام علیه السلام

۱- سوره المائده، الآیتان: ۵۵ و ۵۶.

خـاتمه وله قيمه عـاليه مع أنّ الإمام فى منتهى الفقر والعوز حتّى عيّرت نساء قريش الصـدّيقه الزهراء أنّ أباها زوّجها من فقير، إذ هـذا هو المقيـاس عنـدهنّ وعنـد أزواجهنّ ومع أنّ الإمام كان فى الصـلاه، ومع ذلك لم يمنعه كلّ هـذا عن أن يشـير للمسـكين بإصـبعه فيحضـر المسـلكين ويسحب الخاتم، والرسول والصحابه ينظرون، فنزلت الآيات(۱) التى أفهمت الأـمّه أنّ هـذا هو وليّها الحقيقى وهذا قائدها وهذا إمامها وهذا مغيثها وهذا ملجؤها، وإنّ من يصطفّ معه، ومن ينصره، ومن يتولّه، ومن يعضده، فهو مع الله ورسوله، وإنّ هذا ومن معه هم حزب الله الحقيقى ومن المعلوم أنّ حزب الله هو الغالب لا غالب سواه، أى أنّ عليّاً ومن يتولّاه هم الغالبون لا سواهم؛ إذ ليس لله من حزبٍ سواهم، هذا هو الولىّ والإمام، لا سواه.

وتأمّل لمـا جرى من لطيف إنعـام الله وإكرامه للنبىّ وآله حين تصـدّق على وفـاطمه والحسن والحسـين بـأقراص خـبز قليله على مسكين ويتيم وأسير، والأخير كافر بلا ريب.

لقد أنزل الله سـبحانه(۲) آيـاتٍ عـدّه فى إعلاـن مـا صـنعه على وأهل بيته وإذاعته على الخلق أجمعين، وتمجيـد الله سـبحانه لما صنعوه، وشكره لهم على ذلك، وبيان الجزاء العظيم الذى جازاهم به.

۱- فضائـل الخمسـه للفيروز آبـادى: ج۲، ص۱۳، نقـل نزولهـا فى الإمـام عليـه السـلام عـن الرازى فى تفسـيره والزمخشـرى فى الكشّاف والطبرى فى تفسيره والسيوطى فى الدرّ المنثور، والهندى فى كنز العمال.... الخ.

۲- فضائـل الخمسه للفيروز آبـادى: ج۱، ص۲۵۴، وقـد نقـل نزولهـا فيهم عليهم الصـلاه والسـلام عن ابن الأثير فى أسـد الغابه، والواحدى فى أسباب النزول، والسيوطى فى الدرّ المنثور وراجع: زين الفتى.

فاجعل السوره المباركه الإنسان، أو الدهر نصب عينيك وأحسن التأمّل فی آياتها بل فی كلّ كلماتها لترى ما يبهرك.

يخاطبهم المولى سبحانه بجانب من تكريمه فيقول:

((وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا))(۱).

فما هو الملك الكبير الذی فرضه الله سبحانه لهم.

هل هو التنعّم بأنواع نِعم الجنّه، وخدمه الولدان لهم، ونحو هذه.

هذا نعيم يناله كلّ أهل الجنّه.

القرآن يصِف هذا الجزاء بالمُلك وإنّه كبير.

ثمّ يعقّب المولى سبحانه بقوله:

((إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاء وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا))(۲).

أی إنّ الذی ذكره المولى سبحانه من الثواب فی سوره الدهر لآل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم إنّما هو جزاء العمل، والمولى سبحانه لم يكتف لأحدٍ من خلقه بمقدار جزاء عمله كمكافأةٍ له بل مع كلّ جزاء زياده وفضل، وتفضل المولى سبحانه على آل محمّد بسبب عملهم العظيم هذا لم يُذكر فی السوره ولا شكّ فی أنّ مقدار التفضّل المولوی المضاف على الجزاء عظيم أيضاً فإذا كان أصل الجزاء هو النعيم والمُلك الكبير فإلى أين سيصل آل محمّد فی المقامات والمراتب إذا أضيف إلى جزائهم الفضل الإلهی العظيم، فتأمّل واعرف مقام آل

۱- سوره الإنسان، الآيه: ۲۰.

۲- سوره الإنسان، الآيه: ۲۲.

محمّد وعظیم قربهم عند الربّ الحکیم الکریم.

وتأمّل فی آیات أخری غیرها وفی روایات کثیره بشأنهم ترَ أنّ هذا البیان له شواهد کثیره.

هذا أمیر المؤمنین علیه السلام علی ما فی نهج البلاغه یکتب إلی معاویه:

«ألا ـ تری غیر مخبرٍ لک، ولکن بنعمه الله أحدّث أنّ قوماً استشهدوا فی سبیل الله تعالی من المهاجرین والأنصار، ولکلّ فضل، حتّی إذا استُشهدَ شهیدنا قیل: سیّد الشهداء، وخصّه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بسبعین تکبیره عند صلاته علیه، أو لا تری أنّ قوماً قُطّعت أیدیهم فی سبیل الله، ولکلّ فضل، حتّی إذا فُعل بواحدنا ما فعل بواحدهم قیل (الطیّار فی الجنّه، وذو الجناحین)، ولولا ـ ما نهی الله عنه من تزکیه المرء نفسه، لذکر ذاکر فضائل جمّه، تعرفها قلوب المؤمنین، ولا ـ تمجّها آذان السامعین، فدع عنک مَنْ مالت به الرمیّه، فإنّا صنائع ربّنا والناس بَعْدُ صنائعُ لنا.

لم یمنعنا قدیم عزّنا ولا عادیّ طولِنا علی قومک أن خلطناکم بأنفسنا فنکحنا وأنکحنا فِعل الأکفاء، ولستم هناک وأنّی یکون ذلک ومنّا النبیّ ومنکم المُکذّب، ومنّا أسد الله ومنک أسد الأحلاف، ومنّا سیّدا شباب أهل الجنّه ومنکم صِبیه النار ومنّا خیر نساء العالمین ومنکم حمّاله الحطب فی کثیر ممّا لنا وعلیکم»(۱).

۱- نهج البلاغه، الرساله الثامنه والعشرون: ص۵۲۷.

أقول: إنّه بملاحظه ما ورد فی حقّ محمّد وآل محمّد صلی الله علیه وآله وسلم من نصوص وما صدر عنهم من کرائم الأعمال وجلائلها، وبلحاظ ما انطوت علیه نفوسهم وکشفت عنهم أعمالهم من تصمیمهم علی إنجاء الناس کلّهم من شرور الدنیا وآفاتها وأخطار الآخره ومهالکها حتّی أنزل الله سبحانه آیات فی تسلیه النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم لعدم إیمان المشرکین به واتّباعهم لدعوته، التی بها إحراز رضا الله سبحانه والنجاه من غضبه وعظیم عقابه، وحتّی وصف الله سبحانه حاله:

((لَعَلَّکَ بَاخِعٌ نَّفْسَکَ أَلَّا یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ))(۱).

فالآیه تبیّن أنّ النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم سیهلک نفسه من الغمّ والتألّم علی قومه لعدم إیمانهم وذلک لأنّه یعلم إلی أیّه نتیجه سیصلون والنار الأبدیه التی ستبتلعهم.

وهذا ولده الحسین، وسبطه، تستصرخه الأمّه وتستغیث به من مظالم بنی أمیّه وعظیم جورهم، هذا الإمام العظیم الذی وصفته شقیقته زینب علیها السلام لأهل الکوفه بعد الفاجعه (ملاذ خیرتکم ومَفْزع نازِلتکم)(۲) عزم علی إنقاذ الأمّه من الاستضعاف العظیم الذی وقعت فیه بسوء أفعالها وکبیر إهمالها وتقاعسها بعد أن أخذ علیهم العهود والمواثیق وجاءهم بحرمه وأطفاله وخُلّص أهل بیته وصحبه فانقلبوا علیه ونصروا عدوّ الله وعدوّه وعدوّهم وذبحوه وما یزال به رمق

۱- سوره الشعراء، الآیه: ۳.

۲- البحار: ج۴۵، ص۱۶۵؛ الملهوف: ص۱۹۳؛ معالم المدرستین: ج۳، ص۱۴۶؛ وفی روایه: ملاذ حیرتکم... .

من الحياه كما ذبحوا رضيعه بين يديه.

كيف يُعادى من كلّه جميع صفات وملكات، وكلّه رحمه وخير للبشريه.

كلّ من يُعادى من هذه صفته فعداوته هذه تكفى لإخراجه من ساحه الإنسانيه ولاتخاذ الموقف الأشدّ والعقوبه الأعظم معه وهكذا حكم المولى عليه.

لقد خاف ابن زياد من آثار ما جنته يداه، وخوفه إنّما هو من الآثار الدنيويه المترتّبه على جريمته فإنّه كسب من فعلته فضلًا على غضب الجبّار تعالى وتقدّس وعار الدارين وعذابهما بأعلى مراتبه، غضب الأمّه وحقدها؛ إذ وترها بأعظم مقدّساتها.

يُنقل عن ابن زياد أنّه: عاش بعد موت يزيد، فاضطربت عليه الأحوال فى العراق فخرج إلى الشام ومعه مئه رجل من الأزد يحفظونه، وفى بعض الطريق رأوه قد سكت طويلاً فخاطبه أحدهم ويُدعى مسافر بن شُريح اليشكرى فقال له: أنائم أنت؟

قال: لا، كُنتُ أحدّث نفسى.

قال له مسافر: أفلا أحدّثك بما كنت تحدّث به نفسك؟

قال: هات.

قال مسافر: كنت تقول: ليتنى لم أقتل حسيناً.

فقال عبيد الله بن زياد: أمّا قتلى الحسين فإنّه أشار إلىّ يزيد بقتله أو قتلى فاخترت قتله(۱).

۱- ابن تيميه، صائب عبد الحميد: ص۳۸۶؛ شذرات الذهب: ج۱، ص۶۸ ۶۹.

لقـد بدأ ابن زياد يبرّر فعلته بعد أن تفجّر بركان الأمّه عليه وعلى بنى أميّه لقتلهم ريحانه رسول الله وسـبطه وخليفته فى أمّته وبقيّه أسـرته بل سـيّد أسـرته خامس أصـحاب الكساء وآيه التطهير وآيه المباهله وما لا يحصى من الآيات والروايات الوارده فى عظيم منزلته، وقرب مقامه من الله سبحانه ومن رسوله الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم.

وكـذلك لقتلهم الأسـره الهاشـميه، وخيار الصـحابه والتابعين والقرّاء، وسبى نساء النبىّ وصبيته من بلـدٍ إلى بلد، ومن أبعد الناس عن القرآن والإيمـان إلى أكفرهم، وفى حـالٍ لا يُرتضـى للأعـداء فضـلاً عن عائله النبى الأكرم، التى خرجت بصـحبه وليّها الآمر بالمعروف والناهى عن المنكر والمجيب استغاثه أمّه جدّه التى استضعفها بنو أمّيه حتّى كسروا شوكتها وأذلّوا عزيزها.

من راجع التواريخ لم يجد أنّ يزيد هدّد ابن زياد لأجل قتل الحسـين بل اسـتفاد يزيد من عداوه هذا البيت زياد وأبيه لأهل البيت النبوىّ الطـاهر، واسـتفاد من رذالتهم وخسّـتهم وإعراضـهم عن الـدين والمكـارم، واسـتعدادهم لفعـل أىّ شـىء فى سبيـل الـدنيا وزخرفها، واستعدادهم لإرضاء المَلِكِ الأموى، تحت أىّ ظرف، فما إن عرض عليه يزيد ضمّ الكوفه إلى ولايته على البصـره إلاّ وسـارع إلى فعل المسـتحيل فى سبيل هـدّ أركان الحركه الحسـينيه، وإجهاضـها فى بواكير تحرّكها، وفَعَلَ كلّ خسـيسه فى سبيل تحقيق هـذا الهدف حتّى ذكر اللعين يزيد فى بعض المنقول عنه إنّ زياداً فعل أكثر ممّا طُلب منه، على أنّنا لا نقبل هذا التصـريح من ألعن خلق الله وأشدّهم إجراماً؛ إذ هو الذى كتب إليه (فَسِرْ حين تقرأ

كتابى هذا حتّى تأتى الكوفه فتطلب ابن عقيل طلب الخُرزه حتّى تثقفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه)(۱).

وبعث بكتاب إلى والى المدينه يأمره بقتل الإمام الحسين عليه السلام ثمّ بعث بثلاثين مجرماً إلى مكّه لقتل الإمام فى موسم الحجّ ولو وجدوه متعلّقاً بأستار الكعبه، وبعث إلى ابن زياد أيضاً بعد استشهاد مسلم (فإنّك لم تَعْدُ أن كنت كما أحبّ، عملت عمل الحازم وصُلت صوله الشجاع الرابط الجأش وقد أغنيت وكفيت وصدّقت ظنّى بك ورأيى فيك... وإنّه قد بلغنى أنّ حسيناً قد توجّه إلى العراق فضع المناظر والمسالح واحترس واحبس على الظنّه، واقتل على التهمه، واكتب إلىّ فيما يحدث)(۲).

نعم هؤلاء المجرمون، حينما تنقلب الأمور عليهم، يدّعون ما لم يكن، للتنصّل ممّا اقترفوه من جرائم، مع أنّ ما صدر عنهم من فظائع قد ملأ الخافقين وعرفه الصغير والكبير والقريب والبعيد، فلا يتكلّفنّ امرؤ التوجيه لهم فيلتحق بزمرتهم وتصيبه اللعنه كما أصابتهم، وتتلطّخ يداه بدماء العتره الطاهره لأجل أراذل الأمّه وحثالاتها.

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۴۳.

۲- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۶۵.

مجتمع الكوفه

أمران يستدعيان التأمّل والبحث فى ثنايا الكتابات التاريخيه:

أ وجه اشتهار أهل الكوفه بالغدر والنكول عن العهود والمواثيق حتّى أصبح هذا سمهً لهم.

ب ما يجرى على الألسنه من أن الشيعه بايعوا سيّد الشهداء ثمّ خذلوه وأعانوا عليه وقتلوه.

ولابدّ من إيضاح بعض جوانب الحياه فى الكوفه ليتّضح الوجه فيما تقدّم:

إنّ الكوفه مدينه للأجناد، أسّست لتكون مركزاً لتواجد العساكر(۱) والسلاح والمؤن ومنها يتمّ رفد جبهات القتال للمشرق الإسلامى بما تحتاجه من عُدّهٍ وعدد.

كما أنّها كانت مجتمعاً يضمّ قوميات وأديان ومذاهب وتيّارات مختلفه، وكلّما تطوّر وضع الكوفه، فإنّ التيارات والقوميات والأصناف، تتكثّر وتتجذّر، فعلى هذا يتبيّن أنّ الكوفه بحكم اختلاف عناصر الانتماء فيها مدينه يصعب قيادها، وقد استعصت بالفعل على كلّ من حكمها ومنهم عمر وعثمان.

۱- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القرشى: ج۲، ص۴۳۲.

وقد ازدادت أهميّه الكوفه، وازدحمت بالقبائل والتيارات الدينيه والسياسيه بعد مجیء الإمام الوصی علیّ علیه السلام إلیها واتخاذه لها عاصمه للدوله الإسلامیه.

وکان من أمر الأحداث التی حصلت فی المجتمع الإسلامی کقتل عثمان، وخروج البغاه علی الإمام المعصوم الوصیّ علیّ علیه السلام، وهم الناکثون عائشه وطلحه والزبیر، ومن تبعهم من أهل البصره والقاسطون وهم معاویه وجند الشام، والمارقون وهم الخوارج الحروریه، أنْ أثّرت تأثیراً عمیقاً فی الکوفه وأدّت إلی ازدیاد ظهور التیّارات فیها وتململ الناس من الأوضاع وتراخیهم عن نصره الإمام علیه السلام، وکان لمعاویه وجواسیسه وأنصاره السرّیّین فی الکوفه دور کبیر فی إشعال الفتن وتفتیت جیش الإمام وإحلال الوهن فی النفوس، وفی ضعضعه أرکان دوله الإمام من ثم، غیر أنّ الزمام لم یفلت من ید الإمام أبداً بل بقی الإمام محافظاً علی الوضع عموماً وکان متأهّباً کی یستعید جمیع المواقع التی یرتکز معاویه علیها أو مدّ یده تجاهها فسرقها کمصر إذ أعدّ الإمام جیشاً ضخماً لغرض اکتساح معاویه والمدن التی تحت هیمنته، لولا ضربه ابن ملجم الغادره إذ هدّت أرکان الإسلام وعصفت بکلّ الآمال.

نعم، استشهاد أمیر المؤمنین علیه السلام أوهی دعائم دوله الحق وجرّأ أعداءه علی تصعید حملاتهم ضدّ خلیفته الإمام الحسن السبط علیه السلام، إذ رأی الحزب الأموی فی الکوفه أنّ بینه وبین النصر قاب قوسین أو أدنی فخذّلوا عن الإمام وحشّدوا قواهم لمؤامره ضخمه تنتهی بإنزال الضربه القاضیه بدوله

الإمام عن طريق محاصرته وأسره وتسليمه حيّاً إلى معاويه ثمّ ليقوم معاويه بالجزء الثانى من الخطّه وهى التعامل معه بحسب قوانين الحرب ثمّ إطلاق سراحه كما صنع النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم مع معاويه ومشركى مكّه حين فتحها إذ أطلقهم وقال: اذهبوا فأنتم الطلقاء فأصبح لقب الطليق لمعاويه من أعظم العار عليه إلى يومنا هذا.

فلمّا رأى الإمام السبط ريحانه الرسول انهيار جيشه، لقوّه المؤامره ولميل الناس إلى الراحه والدعه وضعف الوازع الدينى فى نفوسهم، إلاّ ثلّه قليله من أهل التقوى وربانيّى الأمّه، وافق على إنهاء القتال مع معاويه، وترك إداره المجتمع له، والواقع أنّ الحاله الحقيقيّه للوضع تلك الأيّام هى هكذا، غير أنّ الإمام فوّت على معاويه فرصه أخذ الأمور بالغلبه، والتعامل مع الإمام على هذا الأساس، فَجَرت الأمور على وفق نظام المصالحه، وفرض الشروط على معاويه، يتحمّل فيما بعد وِزر نقضها فى الدنيا والآخره، وهذا أفضل من ترك الأمور تجرى بلا ترتيب.

وهكذا كان.

وبدأت الأيّام السود لمعاويه ومجموعه حكمه تُلقى بظلالها على البلاد الإسلاميه، وتنزل بوطأتها الثقيله على صدر الأمّه التى تقاعست عن قتاله وانخدعت بتضليله.

وكان أعظم وطأته، على الكوفه وأهلها، لأنّها تضمّ خيره رجالات الأمّه من جهه، والجيوش التى قاتلته من جهه أخرى، فسامها ذُلاًّ وفقراً.

سلّط معاويه على الكوفه أكثر أعوانه تجبّراً، وأبعدهم عن الرحمه، وزوّدهم بتوجيهات ووصايا لا تُبقى ولا تذر، حتّى ضجّت الأمّه منه ولم تزل أيّامه فى بواكيرها وبداياتها.

لقد ذكرنا فى مواضع عدّه من هذا الكتاب شيئاً عن معاويه، وعن بعض جوانب ظلمه وتجبّره وخزاياته التى يثور منها كلّ غيور على دينه وإنسانيته، ويكفى أن أختصر لك القول: إنّ معاويه فعل كلّ ما طالته يد قدرته فى تهديم قواعد الإسلام من جهه وفى سحق الناس وإذلالهم وفعل الأفاعيل بهم، وما لم يفعله فلعدم قدرته عليه وإلاّ فقد بلغ غايه الظلم والجبروت التى تسمح بها إمكانات تلك الأيام.

قتل الرجال، وقطع رؤوس أعدائه وأمر بحملها من بلدٍ إلى بلد، ودَسّ السُمّ لرجالات الأمّه فقتلهم غيله، منهم: سبط رسول الله وريحانته وسيّد شباب أهل الجنّه الحسن بن على عليهما السلام ومن غيرهم؛ سعد بن أبى وقّاص فاتح العراق، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد، وغيرهم.

ويكفيه قتله للإمام الحسن عليه السلام، عاراً فى الدنيا والآخره، وإثماً يُلحقه بأسفل درك من الجحيم.

ومن أوضح سمات معاويه غدره بالعهود والمواثيق التى يعطيها، ومن أعظم المواثيق التى أعطاها ميثاق الصلح مع الإمام الحسن عليه السلام لكنّه ما إن دخل بجيوشه الكوفه حتّى ارتقى منبر مسجد الكوفه وأعلن بحضور الإمامين الحسن والحسين وبحضور الجيشين جيش الكوفه وجيش الشام إنّ كلّ شرط قطعه للإمام

الحسن فهو تحت قدميه لا يفی بشیء منها للإمام عليه السلام وختم كلامه بسبّ من سبّه سبّ لله ورسوله(۱)، وقد سبّه فی بيت الله مسجد الكوفه وبحضور أئمّه الأمّه وخلفائها الحقّ، وبحضور عشرات الآلاف من المسلمين والمؤمنين.

سبّه فی البيت الذی طالما سجد الإمام فيه لربّه وقضی فيه ليله عبادهً وتهجّداً وقضی فيه بين الخصومات وجيّش منه الجيوش وعلّم الأمه فيه، وأحيا من خلاله شرع الإسلام وأقام قواعد الإيمان.

سبّه فی بيت الله، الذی ضُرب فيه علی ناصيته بسيفٍ مسموم، وهو فی حال الصلاه، متوجّهٌ فيه بكلّ وجوده لربّه المتعال.

((... وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ))(۲).

والعجب من أمّهٍ توالی هذا الطاغوت، الذی عجنت الجاهليه بكلّ وجوده، وخامرت لحمه ودمه وعظمه وجلده، واستولت علی عقله وروحه وفكره فلم يبقَ لغيرها فيه حصّهٌ أبداً، وكلّ سلوكياته تُنبئ عن انتمائه هذا، والإسلام بریء من معاويه وسلوكه، ومن يعتنق نهجه فی الحياه.

معاويه هذا ظهر جوره فی طول بلاد الإسلام وعرضها، وكان للكوفه من فظائعه المقدار الأوفر.

من وسط هذه الأجواء المتخالفه المتقدّمه، ظهرت نزعات أهل الكوفه، وبانت خلائقهم.

۱- راجع فضائل الخمسه من الصحاح الستّه للفيروز آبادی: ج۲، ص۲۴۳؛ فقد نقل الروايات فی هذا المضمون عن مستدرك الحاكم وذخائر العقبی للمحبّ الطبری، والرياض النضره وغيرها.
۲- سوره الشعراء، الآيه: ۲۲۷.

ولنسترسل فی بیان ما قدّمنا ذکره فی أوّل الفصل من وجه اشتهارهم بالغدر ونقض العهود.

من المعلوم أنّ هذه الخصله کانت فیهم قبل احتلال معاویه للکوفه بعد صلح الإمام الحسن علیه السلام وکانت مصادیقها بارزه للعیان أیّام تواجد الإمام الوصیّ بینهم، إلاّ أنّ هذه الخصله قویت فیهم وبلغت أوج تجذّرها فی نفوسهم، وظهورها عنهم بعد حکم معاویه لهم:

۱ إنّ الکوفه مدینه أسّست لتجمّع المقاتلین ولرفد جبهات القتال الشرقیه بهم، ومن البیّن أنّ من ینصرف لهذه المهمّه فإنّ هدفه إمّا القیام بالتکالیف الإلهیه، وفعل ما به القُرب من الله سبحانه وهم الأقلّ فی الأمّه، وفی أهل الکوفه بالخصوص کما کشف عن هذا تقلّبات الأحداث والأحوال، وإمّا یهدف من عمله هذا الاسترزاق وبقیه الجوانب الدنیویه، وهم الأکثر فی أهل الکوفه.

وطبیعی، أنّ من یتوجّه لممارسه القتال، وفیه احتمالیه هلاک النفس والأضرار العظیمه بالجسم، من أجل الاسترزاق وتحصیل المال، لا یعوّل علیه فی المواقف التی تتطلّب تدیّناً وتورّعاً بمرتبهٍ عالیه، وتتطلّب منه إعراضاً عن الدنیا ومتعها وملذّاتها، من أجل نصره الحقّ وتحکیمه فی الأرض، وترسیخ قواعده، خصوصاً إذا صاحَبَ هذا الحقّ المنصور حرمانٌ من المال والراحه والملذّات والمِتَع العاجله.

مثل هذه الشریحه من الناس لا تلتفت کلّ الالتفات إلی المُثل العلیا، وإلی التکالیف التی تشغلها عن أهدافها، وإلی السیر تحت لواء رائد الحقّ والعداله

علیّ بن أبی طالب أعجوبه الدهر، وإذا سارت تحت لوائه والتفتت إلی نُصرته، فإنّ هذا لن یطول بل تهوی فی أوّل الطریق أو فی منتصفه.

۲ إنّ أغلب من حکم الکوفه وأخذ بزمامها باستثناء علی علیه السلام أمیر المؤمنین وولده الإمام الحسن علیه السلام هم أسوأ من عرفتهم الأمّه من الولاه، فمنهم الولید بن عقبه السکّیر، والذی تقیّأ فی محراب المسجد فی أثناء صلاه الصبح بسبب سکره وکثره شربه، ومنهم المغیره بن شعبه أزنی ثقیف، ومنهم أبو موسی الأشعری المتخاذل، ومن جاء بعدهم أشرس وأبعد عن الإسلام والإنسانیه.

وقد غرس هؤلاء الولاه بسبب خبث سرائرهم وضمائرهم، وابتعادهم عن روح الإسلام وتعالیمه أسوأ الخصال فی أفراد الأمّه، وحرّکوا فیهم النزعات الدنیویه، واللهاث وراء المال، والعمل لنیل الحظوه لدی الولاه، وقعدوا بهم عن نیل مکارم الخصال، وعن التربیه الإسلامیه الروحیه والأخلاقیه التی ینبغی أن تغرس جذورها فی نفس کلّ مسلم یؤمن بالإسلام ویخاف یوم القیامه.

۳ إنّ أمیر المؤمنین علیاً علیه السلام ابتدأ حکمه یوم کان أبو موسی الأشعری والیاً علیها فأمره الإمام بإرسال عدّه من جند الکوفه إلیه فی البصره لیقاتل بهم الناکثین الخارجین علی إمام زمانهم وهم عائشه وطلحه والزبیر ومن شایعهم فکان أبو موسی هذا یخذّل الناس عن نُصره الإمام ویُغذّی فکرهم بأنّ هذه فتنه، النائم فیها خیرٌ من القاعد، والقاعد خیرٌ من القائم، ولم یُغذّهم کما هو

دیـدنهم بوجوب إطـاعه ولیّ الأـمر، أو بوجوب المشـارکه فی قمع الفتنه التی أثارهـا عائشه وطلحه والزبیر، حبّاً بالملک والزعامه والسلطان والمال؛ إذ کان طلحه والزبیر یعملان لأنفسهما وعائشه تعمل لتولیه طلحه التیمی الذی هو من عشیرتها تیم وقریبها.

فبـدأ الإمـام علیه السـلام عهـده مع الکوفه، وهـذا الخائن یزهّـدهم فی نصـره الإمام العظیم صاحب بیعه الغـدیر والـذی نزل بحقّ ولایته:

((یَا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَیْکَ مِن رَّبِّکَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَ ...))(۱).

فجعل المولی سبحانه عدم تبلیغ ولایه علی بن أبی طالب معادلاً لعدم تبلیغ نبیّه من دینه شیئاً.

ولمّا بلّغ النبیّ ولایته للأمّه بحدیث الغدیر العظیم. قال:

ألست أولی بکم من أنفسکم؟

قالوا وهم قُرابه المائه ألف أو یزیدون علی بعض التقادیر (۲): بلی. قال:

فمن کنتُ مولاه فهذا علیٌّ مولاه.

اللّهمّ والِ من والاه، وعادِ من عاداه، وانصـر من نصـره، واخـذل من خـذله، والعن من نصب له العـداوه والبغضاء إلی یوم الـدین، وفی روایه: وأدر الحقّ معه حیث دار.

نزلت فی هذه الحال آیه:

۱- سوره المائده، الآیه: ۶۷.

۲- الغدیر للشیخ الأمینی: ج۱، ص۳۲ ۳۷.

((... الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلَامَ دِينًا ...))(۱).

فبدون ولايه على عليه السلام لم يبلّغ النبيّ من الدين شيئاً ولا يقبل الله من الأعمال شيئاً، ومع ولايه على تمّ الدين وكملت النعمه الربّانيه ورضى الله أعمال عباده التى يعملونها فى ظلّ الإسلام والقرآن وإمامه علىّ وخلافته.

ومن يرفض هذا فمصيره مصير الحارث بن النعمان الفهرى الذى قَدِمَ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد حادثه الغدير المباركه فقال له:

يا محمّد، أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّك رسول الله فقبلناه، وأمرتنا أن نُصلّى خمساً فقبلناه منك، وأمرتنا بالزكاه فقبلنا، وأمرتنا أن نصوم شهراً فقبلنا، وأمرتنا بالحجّ فقبلنا، ثمّ لم ترضَ بهذا حتّى رفعت بضُبعَى ابن عمّك ففضّلته علينا وقلت: من كنت مولاه فعليٌّ مولاه فهذا شيءٌ منك أم من الله؟

فقال صلى الله عليه وآله وسلم:

«والذى لا إله إلاّ هو، إنّ هذا من الله».

فولّى الحارث بن النعمان يُريد راحلته وهو يقول:

اللّهمّ إن كان ما يقول محمّد حقّاً فأمطر علينا حجارةً من السماء أو ائتنا بعذابٍ أليم.

فما وصل إليها حتّى رماه الله تعالى بحجر فسقط على هامته، وخرج من دُبُره، وقتله، وأنزل الله عزّ وجلّ:

۱- سوره المائده، الآيه: ۳.

((سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ))(۱)(۲).

إنّ تزهيد الأشعری لأهل الكوفه عن نصره الإمام الوصی فتح باب التقاعس والتكاسل عن نصرته، وباب نقض العهود والغدر والتراخی عن الحقّ.

ولم يعرف عن الكوفه غدرٌ وتكاسل عن النصره مع غير الإمام الوصی والإمام الحسن السبط والإمام الحسين السبط ومسلم بن عقيل، أی قضيه أهل البيت عليهم السلام بالذات.

۴ إنّ التزام المرء نهج علیّ بن أبی طالب وخلفائه الأئمّه الأحد عشر، أیّ التزام الخطّ الإسلامی الأصيل، وبتعبير آخر، التزام الإسلام بكلّ أبعاده وحدوده العقائديه والسلوكيه فيه جنبتان:

الجنبه الأولی: أنّه خطّ الاستقامه والطهاره والسمو والإنسانيه بأرفع معانيها ومراتبها، وهذا الخطّ يضمن للإنسان المعنی المتقدّم ويضمن له سعاده الدنيا والآخره، ويضمن له رضا الله سبحانه فی طول مسيرته الوجوديه بشرط التمسّک التامّ بهذا الخطّ أی بالإسلام المأخوذ من كلّ القرآن، ومن كلّ السنّه بحذافيرهما فلا يأخذ من القرآن بعضه ويتجاهل بعضه الآخر، وكذا شأن السنّه، كما لا يتصرّف تصرّفاً كيفيّاً فی فهم الكتاب والسنّه، بل يأخذ بهما كما هو ويتحمّل النتائج كامله، والضمان الإلهی بالتكفّل والسعاده، معه فی كلّ مسيرته.

الجنبه الثانيه: إنّ الإسلام الأصيل الحقيقی كما أَمَرَ به الله سبحانه وبلّغه

۱- سوره المعارج، الآيه: ۱.

۲- الغدير للشيخ الأمينی: ج۱، ص۴۶۱؛ إذ نقل هذه الروايه عن الثعلبی فی تفسيره.

رسوله، يمرّ بحقبه عصيبه، وتعصف به عاصفه هوجاء تكاد أن تأتى عليه من جذوره.

وهذه الحقبه تعدّ حقبه استثنائيه ضمن حركه تحقيق الإسلام لأهدافه فى الأرض، ألجئ الإسلام إليها بسبب جماعات متتابعه تريد التربّع على دست الحكم ومقام خلافه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لتحكيم إرادتها، ونيل مختلف المُنى والرغائب من خلاله، وإقصاء الجهه التى تستحقّ اعتلاء هذا المقام لو اعتلته فإنّ الجميع سيكونون تحت حكمٍ واحد، ونظامٍ واحد، ومساواهٍ تامّه مع أبسط الناس فى الأمّه، نعم لا يميّز بينهم لو حصل تمييز غير العلم والتقوى والجهاد والأسبقيه إلى طاعه الله،والنظر فى حركتهم اليوميه إلى الهدف الأسمى للبشريه وهى الآخره ونيل رضا الله سبحانه ودخول الجنّه لا ـ أن يكون مقياس حركتهم اليوميه حسابات الربح والخساره فى المال والمنصب والجاه وبقيّه النواحى الدنيويه، وهم يفتقدون ما يميّزهم من خصال الكمال، وما لهم من بضاعه غير القرابات، والتحالفات على الحقّ والباطل، وكبر السنّ، والمصاهرات.

إسلام محمّد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم قدّم سلمان الفارسى وبلالاً الحبشى والمقداد بن الأسود على زعماء قريش بل العرب مع ما لهم من قرابات ومصاهرات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لإيمان أولئك وتمسّكهم بدينهم ولكفاءتهم فيما عُهد إليهم، ولكفر القرشيين أبو سفيان وحزبه ومعاداتهم لله ورسوله، ولابتناء حياتهم كلّها على اغتنام المنافع الشخصيه، واحتقار المُثل والمبادئ الساميه.

إسلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدّم أسامه بن زيد ذى السبعه عشر عاماً على كلّ المهاجرين والأنصار بما فيهم أبو بكر وعمر باستثناء أمير المؤمنين الذى أبقاه النبى معه لقياده جيش المسلمين لغرض محاربه أعظم دوله فى العالم يومذاك وهى الدوله البيزنطيه، معقل المسيحيه.

إسلام محمّد بن عبد الله خاتم المرسلين وأفضل النبيّين، قدّم على بن أبى طالب وعمره ثلاثه وثلاثون عاماً يوم الغدير على كلّ الصحابه بنصّ:

«من كنت مولاه فهذا عليٌّ مولاه أللّهم والِ من والاه وعادِ من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله»(۱).

وفرض طاعته على الخلق أجمعين وجعل النجاه يوم القيامه مُناطه باتّباع على دون سواه.

«علىّ مع الحق والحقّ مع على»(۲).

«علىّ مع القرآن والقرآن مع علىّ لا يفترقان حتّى يردا علىّ الحوض»(۳).

«مثل أهل بيتى كسفينه نوح من ركبها نجا ومن تخلّف عنها غرِق»(۴).

۱- حديث الغدير للشيخ عبد الحسين الأمينى، كتابه الجليل الغدير فى أحد عشر مجلّداً خصص المجلد الأول لذكر نص الحديث ورواته من الصحابه وعددهم (۱۱۰) صحابى، ورواته من التابعين، ومن ألّف فيه كتاباً خاصاً، ومن رواه من أعلام العامّه، فراجع: ص۲۶ ۲۷ من الكتاب إلى آخر ما يتعلّق بالحديث؛ بينما ذكر السيد على الميلانى فى موسوعته خلاصه عبقات الأنوار عدد رواه حديث الغدير من الصحابه فأوصلهم إلى (۱۱۷) فراجع نفحات الأزهار: ج۶، ص۵۴.

۲- راجع: فضائل الخمسه: ج۲، ص۱۰۸، فقد نقل هذا عن عدّه مصادر منها صحيح الترمذى.

۳- فضائل الخمسه: ج۲، ص۱۱۲، نقلها عن عدّه منها الصواعق المحرقه لابن حجر.

۴- فضائل الخمسه: ج۲، ص۵۶، عن مستدرك الصحيح والدرّ المنثور للسيوطى وغيرهما.

والأـمّه تميـل يميناً ويساراً وتوالى معاويه الـذى حارب علياً بكلّ قواه إلى أن اسـتأصل دولته، وسنّ سبّه على منابر المسـلمين فى طول بلاـد الإسـلام وعرضـها قرابه الستّين عامـاً وحـارب كلّ ما يتعلّق به حتّى قُتلت أولاده وسبيت نساؤه وصبيته وذُبحت شـيعته، وحورب حديثه، ومُنع حتّى من التسميه باسمه.

ثمّ يُقـال عن هـذا الوثن الجـاهلى خـال المؤمنين ولاـ يُقال لمحمّـد بن أبى بكر خال المؤمنين إلاّ لأنّ ذلك يناصب علىّ بن أبى طالب الحقد والبغض والعداء الماحق، وهذا يحبّ على بن أبى طالب ويواليه ويشايعه وينصره بكلّ وجوده، ومع أنّ النبى قال فى علىّ:

«حبّه إيمان وبغضه نفاق»(۱).

أقول: إنّ الصـمود مع على بن أبى طالب والأئمّه من ولده كالإمساك بالجمر والمشـى على الشوك، وهم عليهم الصلاه والسلام قـد صـرّحوا بهـذا فـذكروا أن أمرهم صـعب مستصـعب وأنّ من يحبّهم فليعدّ للفقر جلباباً وأنّ الماسك على دينه كالقابض على الجمر وقد ورد فى أحاديثهم ما سيقع على الدين كلّه وعلى جماعه شيعتهم ونحو هذا.

فعلى وولده عليهم السـلام شأنهم ركوب الخيل واقتحام الأهوال وتطبيق الإسلام طوعاً أو كرهاً وتحكيم إراده المولى سبحانه فى أرضه وإجراء سـنن العـداله بين النـاس لاـ تمييز فى هـذا بين النـاس، فمن يسـير معهم لابـدّ من أن يُعانى الحرمان ويهجر الراحه، ويحتمل مُرّ العيش حتّى يتحقّق الهدف ويعمّ العدل

۱- فضائل الخمسه: ج۲، ص۲۱۰، عن كنز العمال وصحيح مسلم والترمذى وغيرها كثير.

وتستتب الأمور، وأبعد الناس عن الرفاهيه فى دوله على وولده أقربهم منه وأعظمهم منصباً، على عكس غيرهم، والناس تحبّ الراحه، وتميل إلى من يُعطيها ويفضّلها، وتخلد إلى زُخرف القول ومعسول الكلام، وأهل الكوفه ملّوا المجاهده مع الإمام وركوب الصِعاب والمصابره معه، فى الوقت الذى لم يروا منه الغِلظه والقسوه والدمويه التى تعرفها البشريه من الولاه فأخلدوا إلى الكسل والإهمال، وتنصّلوا عن بيعتهم ووعودهم بالأقوال الكواذب والدعاوى التى لا ترتكز على شىء وتعوّدوا لهجه الغدر وركبتهم روح النفاق حتّى وجدوا أنفسهم فجأه فى أحضان بنى أميّه، ومن لا يرقب فيهم إلّا ولا ذمهً.

۵ إنّ أكثر أهل الكوفه لم يكونوا شيعه لعلى عليه السلام وإنّما نمت شجره التشيّع فيها ببركه وجوده فهم لم يكونوا يرون فيه غير خليفه الوقت ولم يعتقدوا فيه أنّه الإمام المنصوب من الله سبحانه وأنّه معصوم وأنّه الثانى فى الإسلام بعد النبىّ بلا فصل وهكذا غيرها من عقائد الإسلام الصحيحه التى تمسّك بها الإماميه بأدلّه موجوده فى كتبهم وكتب مخالفيهم.

فلمّا كان مستوى اعتقادهم هكذا لم يك من العسير عليهم مخالفته والتمرّد عليه.

۶ إنّ الغدر ونقض العهد والميثاق سلوك عامّ عند النوع البشرى كلّه ولا يمنعه منه إلّا الدين وخوف العقاب والاعتقاد باطلاع الله سبحانه عليه فى سرّه وعلانيّته وإنّه محاسب على كلّ صغيره وكبيره وهذه وأمثالها من السلوكيات شاهد لنا على عدم تغلغل الدين الصحيح فى نفوس الأمّه وعلى عدم بذل حكمها

الجهد فی تربیه الرعیه.

وقد استلمهم علیّ علیه السلام وهم علی هذه الشاکله، فبذل جهوداً جبّاره فی سبیل تنشئه جیل صالح، ومجتمع جدید، فاتبعوه مع ملاحظه أنّ المدینه مدینه عساکر والمجتمع قبلی صرف ومن یُلقِ نظره عابره علی الکتاب العظیم نهج البلاغه الذی یحوی خطباً ورسائل وکلمات قصاراً للإمام أمیر المؤمنین وأغلب خطبه وکلماته إنّما قیلت فی الکوفه یحسّ بالمراره الشدیده التی عاناها الإمام علیه السلام معهم.

وقد استطاع الإمام رغم کلّ شیء إیجاد مجتمع جدید فی الکوفه وبذر بذوراً أینعت عبر التاریخ وإلی یوم الناس هذا فأصبحت الکوفه معقل التشیّع عبر التاریخ، وما تعیین معاویه لأرذل ولاته وأشرسهم إلّا دلاله علی نجاح الإمام فی إیجاد تحوّل فی بنیّه الکوفه وترکیبتها العقائدیه والولائیه، ممّا لا یُفلح طاغوت بعدها فی محو آثار ما غرسه الإمام فی الکوفه أبداً.

والواقع أنّ البحث فی هذا الأمر یحتاج لجهدٍ کبیرٍ ودراسه واسعه لا یکتفی معها بهذه الأسطر القلیله التی نسجّلها هنا.

ب مبایعه الکوفیین للإمام الحسین علیه السلام ثم غدرهم

التعبیر بأنّ أهل الکوفه بایعوا الإمام ثمّ خذلوه تعبیر صحیح، أمّا أنّ الشیعه بایعوه ثمّ خذّلوا عنه فهذا تعبیر یحتاج إلی صیاغه أخری وتصویر للمسأله بشکلها السلیم.

قدّمنا أنّ الکثیر من الکوفیّن کانوا ینظرون إلی الإمام لا بمعیار الشیعه الذی

يعتقـدون فيه كونه الإمام المنصوب من الله سبحانه، وأنّه معصوم، وأنّه واجب الطاعه وأنّه صاحب الحقّ فى القيام مقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، بل كانوا ينظرون إليه كحفيد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتمتّع بميّزات العلم والتقى والقداسه هذا مع انتشار الأحاديث عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم والتفاتهم إلى الآيات الوارده فيه وهى السبب فى تقديسه إلاّ أنّهم لم يتعـاملوا معه كمـا هو حقّه، كما لم يلتفتوا إلى مفاد الأحاديث والآيات كلّ الالتفات حالهم فى هـذا كحالهم فى عموم التكاليف الإلهيه والوصايا النبويّه.

ويشهد لما قدّمنا معروفيه احتواء الكوفه لكافّه التيّارات السياسيّه والعقائديه فى ذلك الوقت كما كانت تضمّ بين جوانبها جمعاً من النصارى والمجوس.

ومن المعروف أنّ شطراً عظيماً من الكوفه كانوا من الخوارج وكانوا ناقمين على طرفى النزاع فى المجتمع الإسلامى ففى الوقت نفسه كـانوا يتّخـذون موقفـاً سلبياً من الإمـام أمير المؤمنين وعـائلته وعشـيرته وشـيعته وكـانوا يسـتبيحون دماءهم، كـذلك كانوا يكفّرون السلطه الحاكمه ومن يواليها ويستبيحون دماءهم.

وكان من قادتهم فى تلك الحقبه شبث بن ربعى، وشبث هـذا قد كاتب الإمام فيمن كاتبه وعاهده على النصره والمعاضده فلمّا اشتدّ ساعد بنى أميّه فى الكوفه من جديد بقدوم ابن زياد رجع عن عهوده وانضمّ إلى حاشيته من جديد وقاد الكتائب لحرب الحسين عليه السلام.

وشبث، ومن على طريقته من الخوارج، وغيرهم، لم يكونوا مخادعين حين كاتبوا الإمام بل كانوا صادقين فى عداوتهم لبنى أميّه وفى مبايعتهم للإمام طمعاً

فی قلع الکوفه من تحت سیطره بنی أمیّه أو قلب نظام الحکم کلّه وإن لم یکن للإمام خصوصیه عندهم، وذلک کلّه لما عانته الکوفه من الظلم الفاحش لبنی أمیّه وتمییزهم لها عن بقیّه أطراف العالم الإسلامی بکلّ ألوان القهر والإذلال والکبت والتفتیت والنفی والتقتیل.

فشریحه واسعه ممّن کاتبوا الإمام لم یکونوا من الشیعه لکنّهم کانوا علی ظاهر الإسلام استضعفهم بنو أمیّه وساموهم الذلّ والقهر وقد استنجدوا بالإمام سنین طوالاً فامتنع منهم لجبروت معاویه ولوجود معاهده معه فلمّا مات وتواصلت کتبهم وعهودهم نهض الإمام لإنقاذهم طبقاً للآیه الکریمه:

((وَمَا لَکُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِینَ ...))(۱).

غیر أنهم سرعان ما جبنوا وخذلوا وانقلبوا علی أعقابهم، وأعادوا نفس ما حصل بعد استشهاد النبی صلی الله علیه وآله وسلم من ارتداد أغلب الناس عن دینهم وقد نطق القرآن بهذا:

((... أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَی أَعْقَابِکُمْ ...))(۲).

فالانقلاب علی الأعقاب لیس بجدید فی الأمّه وهذه إحدی مصادیقها.

فالمسلّم حضورهم فی حرب الحسین علیه السلام هم:

أ الأمویّون وهم الذین لهم التزام خاصّ ببنی أمیّه ویوالونهم ویخطئون غیرهم، وهم نواصب بطبیعه الحال.

۱- سوره النساء، الآیه: ۷۵.

۲- سوره آل عمران، الآیه: ۱۴۴.

ب التيارات الأخرى المنحرفه عن مذهب أهل البيت عليهم السلام كالخوارج وهم كانوا كُثر فى الكوفه ونواحيها.

ج بعض الناس الذين يحملون ودّاً فى الجمله للإمام إلاّ أنّه لم يبلغ مستوى العقيده بإمامته وعصمته ووجوب إطاعته، كما لم يؤثر شيئاً حين تتأثّر دنياه وتبلغ السكّين المذبح.

وقد شرح الفرزدق حال أهل الكوفه هذا للإمام الحسين عليه السلام حين تشرّفه بلقاء الإمام فى الطريق إلى العراق، إذ قال: قلوب الناس معك وأسيافهم عليك(۱).

وروى أنّ الإمام أجابه:

«الناس عبيد الدنيا والدين لعقٌ على ألسنتهم يحوطونه ما درّت معائشهم فإذا مُحّصوا بالبلاء قلّ الدّيانون»(۲).

ومع ملاحظه أنّ الشيعه قلّه على كلّ حال.

إضافه إلى الاعتقالات الضخمه التى قام بها ابن زياد عند وروده الكوفه حتّى قيل إنّ فى سجنه عند وصول الإمام إلى الكوفه اثنى عشر ألف معتقل من الشيعه منهم المختار وميثم التمار وأمثالهما.

ومع ملاحظه القتل والتشريد اللّذين قام بهما زياد بن أبيه والمغيره بن شعبه فى أثناء ولايتهما على الكوفه أيّام معاويه حتّى ورد أنّ زياداً نفى من الكوفه

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۶۷.

۲- تحف العقول للشيخ الحرانى: ص۲۴۵.

خمسين ألفاً إلى إيران وأنّهم هم الذين بذروا التشيّع فيها.

كما أنّه قتل منهم مقتله عظيمه فصلب وسمل الأعين وهدم الدور ونفى من الديار وصادر الأموال حتّى بلغ الحال أن لم يبق فى الكوفه شيعى يُعرف على حدّ تعبير أحد المؤرّخين، وغير هذا وذاك فإذا لاحظنا أجواء الإرهاب التى بثّها ابن زياد فى حقبه ما بعد مجيئه على الكوفه وقبل ورود الإمام بما أشغل كلّ امرئ بنفسه، وتهديده أهل الكوفه بأنواع العقوبات أو ينضمّوا إلى الكتائب المسلّحه فانضم من انضمّ تخوّفاً من العقوبات ودرءاً للأمر مؤقّتاً.

يُضاف إلى كلّ هذا ما نقله المؤرّخون من أنّ بمجرّد وصول أخبار تحرّك الإمام عليه السلام من مكّه إلى العراق قام ابن زياد بنشر جيوشه فى مساحه واسعه جدّاً من الأراضى لصدّ الإمام عن الوصول إلى الكوفه، ولمنع أنصاره من الالتحاق به، ولشلّ الحركه العامّه تماماً، إذ بعث الحصين بن نمير صاحب شَرَطِه فنظّم الخيل فى مساحه واسعه يميناً ويساراً عن طريق الكوفه بحيث لا يمكن للإمام أن ينفذ إلى الكوفه أو يخرج أحد إليه إلّا ويصادف جُند الحصين.

حتّى أنّ بعض الأعراب أجابوا الإمام عن الأوضاع: لا والله ما ندرى، غير إنّا لا نستطيع أن نلج أو نخرج(۱).

أى: لا ـ يستطيعون عبور المنطقه وإذا دخل إليها أحد فلا يستطيع الخروج منها لكثافه الجند وإغلاقهم للطرق ومنعهم من نفوذ أحد دخولاً أو خروجاً.

ومع هذا أفلت عدد قليل بطرق عدّه فإمّا أنّهم خرجوا قبل المنع والتحقوا

۱- الإرشاد: ج۲، ص۶۹ و ۷۲.

بالإمـام، أو تمكّنوا بشـكل أو بآخر من عبور هـذه المواقع، أو خرجوا مع جنـد ابن زياد والتحقوا بالإمام. لكنّ المجموع على كلّ حـال قليـل وأين هم من عشـرات الآلاـف التى جيّشـها طـاغيه العراق على إمـام الأئمّه وأملها وبقيّه رسول الله صـلى الله عليه وآله وسلم ووديعته.

ثمّ هنـاك جمع مهم: إمّـا فرّ نجـاهً بجلـده، أو اختفى، أو تستّر بـأمره فلم يُظهر رأيه والتزامه خـطّ الإمـام فهؤلاـء لم يفعلوا كـلّ ما يمكنهم فعله للالتحاق بالإمام ووقعت الواقعه فنـدموا أعظم النـدم ثمّ شـكّلوا من بعـد هـذا عمده حركه التوّابين، وحركه المختار وعملوا على التكفير عن خطيئتهم بالقعود عن نصـره الإمام الذى جاء لإنقاذهـم من الاستضـعاف ولإنهاض الدين من كبوته بسبب بنى أميّه، ولابدّ الآن من إجمال المطلب وبيان خلاصته:

إنّ الأمّه، كلّ الأمّه مقصّـره مع الحسين عليه السلام بلا استثناء، إلّا آحاد من أفراد الأمه وكل فرد من أفراد الأمّه يتحمّل بشكل أو بـآخر جزءاً من آثـار القعود عن نصـره المظلوم الأـعظم أبى عبـد الله الحسـين صـلوات الله عليه وسـلامه، فالأـمّه بين قاتل وخاذل والتكليف غير مقتصـر على أهـل الكوفه حتّى تقع الملاـمه عليهم فقط، نعم يتحمّل أهل الكوفه الإثم الأكبر ويقع عليهم التكليف الأعظم والناس فى هذه الجريمه مراتب من حيث الإثم، فلا معذره لأحد كائناً من كان.

نعم: أردنا من خلال ذكر هذه الجوانب أن نوضّح حقيقه الحال وطبيعه الظروف ليُعلم صوره الوضع حينذاك.

ومما يجدر إلفات النظر إليه أنّه لم يُنقل أيّ اسمٍ معروف على أنّه شيعى أو موالٍ لأهل البيت وقد صدر منه خذلان للإمام على نحو الخروج إلى حربه.

فكلّ الأسماء المتوفّره لمن شارك بشكل وآخر فى الجريمه هم من الأمويين أو الخوارج أو المخالفين لمذهب الإمام أو النواصب وهكذا دواليك، ولم يرد أيّ اسمٍ غير هذه فى الأحداث، وأمّا مشاركه قبيله ما فإنّ القبائل منقسمه على نفسها من جهه عقيديه ففيها الشيعى وفيها الناصبى فورود اسم قبيله على أنّها حاربت الإمام لا يصلح كدليل، وإذا ثبت ورود أيّ اسم شارك فى الحركه ضدّ الإمام بشكل من الأشكال فعليه لعنه الله والملائكه والناس أجمعين وبرئ الله ورسوله والأمّه منه كائناً من كان.

وهذه اللعنه كما تخصّ المشارك فإنّها تشمل الراضى بقتله والمعين عليه بلسان أو قلم أو يد أو نحوها، إلى أبد الآبدين، والحسين ثار الله؛ إذ هو خليفه الله فى أرضه بعد جدّه وأبيه وأخيه والأدله على هذا من كتب الشيعه والسنّه تملأ مجلّدات ومن يخف القيامه فليراجع ويتأكّد ويسأل قبل أن لا ينفعه ندم، والله على ما أقول شهيد.

موجز الحركه

بعد ورود رسائل أهل الكوفه بيد بعض وجهائها إلى الإمام الحسين عليه السلام، وفى الرسائل دعوه أكيده للإمام للقدوم إلى الكوفه لقياده أهلها ضدّ الحكم الأمويّ الفاسد، وبعد تأكيد الوجهاء لمضامين الرسائل، قرّر الإمام صلوات الله عليه بعث مندوبٍ عنه، يستطلع توجّهات أهل الكوفه وحقيقه نواياهم، ويستقرئ الأحداث عن كثب، ليرى رأيه النهائى فى الموافقه على دعوات أهل الكوفه، والاعتماد عليهم فى حركته المصيريه فاختار مسلم بن عقيل ليكون سمعه وبصره، وليستطلع له أوضاع الكوفه وأهلها، ويكتب له عمّا سيتوصّل إليه ليتّخذ قراره النهائى وهكذا كان.

إذ تحرّك مسلم مع جمعٍ اختارهم الإمام، مزوّداً برساله منه إلى أهل الكوفه.

بسم الله الرحمن الرحيم

«من الحسين بن على إلى الملأ من المسلمين والمؤمنين.

أمّا بعد: فإنّ هانئاً وسعيداً قَدِما علىَّ بكتبكم، وكانا آخر مَنْ قَدِمَ، مِنْ رُسلِكم، وقد فهمت كلّ الذى اقتصصتم وذكرتم ومقاله

جُلّكم: إنّه ليس علينا إمام، فأقبل، لعلّ الله أن يجمعنا بك على الهدى والحق.

وإنّى باعث إليكم أخى وابن عمّى وثقتى من أهل بيتى.

فإن كتب إلىّ أنه قد اجتمع رأى ملئكم وذوى الحجا والفضل منكم على مثل ما قدمت به رُسُلكم، وقرأت فى كتبكم، أقدم عليكم وشيكاً إن شاء الله، فلعمرى ما الإمام إلاّ الحاكم بالكتاب، القائم بالقسط، الدائن بدين الحقّ الحابس نفسه على ذات الله، والسلام»(١).

انطلق مسلم أوّلاً إلى المدينه فصلّى فى مسجد النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم وودّع من أحبّ من أهله، واستأجر دليلين، فأقبلا به عن غير الطريق العام فَضَلّا، وأصابهم عطش شديد فعجزا عن السير، ثمّ أنّهما لاح لهما الطريق فأرشدا مسلماً إليه ومات الدليلان.

فكتب مسلم إلى سيّد الشهداء بما حصل وأظهر تشاؤمه من هذه البدايه وطلب إعفاءَه من مهمّته، إلاّ أنّ الإمام أكّد له ما أمره به فواصل مسلم سفره حتّى بلغ الكوفه فى الخامس من شوال فنزل فى دار المختار بن أبى عبيد الثقفىّ والكوفه يحكمها والٍ من طرف يزيد هو النعمان بن بشير.

أقبلت الناس تزور مسلماً، وكلّما اجتمع إليه منهم جماعه أخرج لهم كتاب الإمام وقرأه عليهم وهم يبكون، وبدأت الناس تبايعه حتّى بايعه منهم ثمانيه عشر ألفاً.

١- الإرشاد: ج٢، ص٣٩.

فلمّا رأى مسلمٌ إقبال أهل الكوفه، ومبايعه هـذا العـدد له، فاسـتطلع أوضاع الكوفه منظراً ومسـمعاً، واطمأنّ إلى صـلاحيه الظرف لقدوم الإمام عليه السلام ولنجاح حركته كتب إلى الإمام عليه السلام، حاثّاً له على القدوم.

فى نفس هـذا الظرف كتب بعض الموالين للسـلطه الجـائره وأهـل المطامع إلى يزيـد يخبره بأوضاع الكوفه، وخطوره مسـلم على كيان الـدوله، وإنّ النعمان بن بشـير لا يواجه الأحداث بما هو المطلوب، ويحرّشُهُ لاتخاذ الموقف المُتَصلّب، فاسـتشار مَنْ عنده، وعزم على إيكال أمر الكوفه وأهلها إلى عبيد الله بن زياد بتأثير من مسـتشاره المسـيحى سرجون، فضمّ الكوفه إلى البصره وجعله والياً عليهما معاً وبلّغه فى رسالته الآتى:

أمّا بعد؛ فإنّه كتب إلىّ شيعتى من أهل الكوفه يخبرونى أنّ ابن عقيل بها يجمع الجموع فتطلب ابن عقيل طلب الخُرزه حتّى تثقفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه، والسلام(۱).

حضـر ابن زيـاد إلى الكوفه وبمعيّته جمع منهم شـريك بن عبـد الله وهو من الشـيعه المتستّرين، والـذى صـحب ابن زياد ليتعرّف خططه(۲) ولمّا وصل الكوفه ظنّ الناس أنّه الإمام الحسين عليه السلام فأظهروا عواطفهم، فاستظهر حقيقه الوضع ومسار الأحداث.

فى هذه الأيّام كان مسلم فى دار المختار يجمع الأموال والسلاح والرجال

۱- الإرشاد: ج۲، ص۴۲.

۲- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القرشى: ج۲، ص۳۵۶.

ويأخذ البيعه للحسين عليه السلام من الناس ويهيّئ المستلزمات لإنجاح الثوره الحسينيه منتظراً قدوم الإمام عليه السلام، وكان الإمام قد بعث فى هذه الأثناء بكتاب إلى أهل الكوفه ختمه بقوله:

«فإذا قدم عليكم رسولى فانكمشوا فى أمركم وجِدّوا، فإنّى قادمٌ عليكم فى أيّامى هذه»(۱).

فى هذه الأثناء سيطر ابن زياد على قصر الإماره، ونظّم الحرس والجواسيس واتّصل برؤساء القبائل، وبدأ بتحرّك واسع للتعرّف على مكان إقامه مسلم لإلقاء القبض عليه وإخماد الحركه فى مهدها، غير أنّ مسلماً تدارك الأمر وغيّر مكان إقامته من دار المختار إلى دار هانئ بن عروه وتستّر فى أمره، واحتاط فى تحرّكاته وأحاط مكان إقامته بمخيّم يضمّ السلاح والرجال المتهيّئين للانقضاض على كيان الدوله.

وحدثت حادثه فى هذه الأثناء كان يمكن من خلال استثمارها تغيير مسار الأحداث إلى حيث الإنجاح السريع والحاسم لحركه الإمام الحسين عليه السلام، ولكن... وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام:

«قد يرى الحُوّل القُلّب وجه الحيله ودونها مانع من أمر الله ونهيه فيدعها رأى عين بعد القدره عليها وينتهز فرصتها من لا حريجه له فى الدين»(۲).

إنّ مسلماً لم ينتهز هذه الفرصه، لورعه وتدينّه، وهذا هو الفرق بين هذا

۱- الإرشاد للمفيد: ج۲، ص ۷۰؛ الإنكماش: الإسراع.

۲- نهج البلاغه للشريف الرضى: الخطبه ۴۱.

النوع من الناس وبين من لا يتوقف عن ارتكاب أيّه خسيسه لتحقيق أهدافه حتّى اتّخذوها أصلاً يشيّدون عليه كيانهم (الغايه تبرّر الوسيله).

وخلاصه الحادثه: مَرِض شريک بن عبد الله وهو فى دار هانئ بن عروه وكان مسلمٌ فيها أيضاً فسمع ابن زياد بمرضه فأراد زيارته فاقترح شريک إعطاء إشاره معيّنه بعد قدوم ابن زياد إليه فيبادره مسلم ويقتله.

وحضر ابن زياد لعياده شريک وجلس هنيئهً، فأعطى شريک الإشاره غير أنّ مسلماً لم يبادر لقتل ابن زياد وأعاد شريک الإشاره ولا أثر حتّى أحسّ ابن زياد أنّ فى الجوّ شيئاً فخرج وفشلت الخطّه وضاعت الفرصه.

بعد هذا؛ جَدّ ابن زياد لكشف مكان اختفاء مسلم فكلّف رجلًا بكشف الأمر فذهب هذا إلى مسجد الكوفه وتمكّن من التعرّف على مسلم بن عوسجه فأخبره أنّه يحمل مالاً إلى مسلم فواعده كى يُدخله عليه وحصل هذا فعلاً فكشف بهذا مكان إقامه مسلم وأبلغ ابن زياد به.

أرسل ابن زياد إلى هانئ ليحضر إليه فحضر ففاجأه بخبر وجود مسلم عنده وواجهه بالجاسوس فأسقط فى يد هانئ غير أنّه امتنع عن تسليمه فعذّبه ابن زياد وحثّه بعض من فى المجلس بدعوى أنّ تسليم الضيف إلى السلطان لا عار فيه، فتمنّع أشدّ التمنّع فاعتُقل.

ثارت عشيره هانئ وحاصرت قصر الإماره مطالبه بإطلاق سلاح هانئ غير أنّ نفرين أخمدا الثوره، أحدهما ركب الموجه وقاد جموع العشيره واستطاع تهدئه بركانها إرضاءً لابن زياد وتزلّفا إليه.

والثانی شریح القاضی الذی أبلغهم بأنّه اطّلع علی هانئ فی سجنه فوجده حیّاً فاستطاع بتمویهه وممالأته للسلطه تهدئتهم وتشتیت جمعهم.

لمّا بلغ مسلماً ما صُنِع بهانئ أعلن الثوره واحتل الکوفه وحاصر قصر الإماره فانهار وضع ابن زیاد وشارف أمره علی النهایه، غیر أنّه تدارک الأمر ببثّ المرجفین وناسجی الإشاعات والأخبار الکاذبه ومن جمله ما یشیعونه قُرب وصول جیش الشام، کما یخیفون الناس بقطع الدوله لأرزاقهم، وتشتیت جمعهم فی ثغور العالم الإسلامی ونحو هذه.

وقد أدّت حرکه المرجفین هذه إلی إحداث تدمیر واسع النطاق فی بنیّه جیش مسلم، وإلی تخاذل الناس عنه وتواکلهم فانسحبت الجموع الثائره، ورجع کلّ إلی داریه فما حلّ مساء الیوم الأوّل من الثوره حتی تری العجب: مسلم وحید فی الکوفه دون أن یصحبه أحد، ولا قوّه مناهضه أمامه تستدعی تشرذم جیشه.

التجأ مسلم لدار امرأه کوفیه تُدعی طوعه غیر أنّ الخبر وصل بسرعه إلی ابن زیاد فحشد له جمعاً من العساکر التی حاصرته ورمت علی الدار التی هو فیها أطنان القصب المشتعل فخرج إلیهم وقاتلهم وبعد مقاومه باسله ذکّرت الناس بشجاعه البیت الهاشمی، نُصب له کمین وأعطی الأمان فتمّ إلقاء القبض علیه فاقتید إلی ابن زیاد الذی شتمه وأمر بضرب عنقه ورمیه من أعلی قصر الإماره فصُنِع به هذا ثمّ سُحِب فی الأسواق کما أخرج هانئ من سجنه وضُربت عنقه أمام الناس وسُحِب فی الأسواق مع مسلم.

بعد استشهاد مسلم، بدأت الأحداث تتسارع، فشنّ ابن زیاد حمله هائله

لاعتقال رجالات الشيعه ومُحبّی الحسین وأنصاره وأنصار مسلم ومن یُخاف خطره لو بقی مُطلق السراح، فامتلأت السجون حتّی قیل إنّ فی السجن قرابه الاثنی عشر ألفاً وهو رقم رهیب بحسب وضع الکوفه وکثافتها السکّانیه فی تلک الأیّام.

کما قام ابن زیاد بالتنکیل بالناس وفعل الأفاعیل بهم.

ثم أخذ ابن زیاد بتجنید الناس لحرب الإمام الحسین علیه السلام وإرسال الکتائب لتجول الصحاری، تبحث عن قافله الإمام سبط رسول الله وأمل الأمّه المعذّبه والمتحیّره فی دینها ودنیاها .

هذا ملخّص لمسیره حرکه مسلم وهی علی وجازتها تقتضی تأمّلاً- فی بعض مواطنها، وتقتضی توضیحاً، لتفهّم سبب جریان الحرکه فی هذا المجری، ولنقتبس منها الدروس والعبره، ولنستکشف أیضاً بعضاً من ملامح شخصیه بطل من أبطال الإسلام، بطل واجه الدوله الطاغوتیه التی قهرت الأمّه کلّها فی جمیع مجالات حیاتها علی مدی عشراتٍ من السنین وهو بَعْدُ:

رائد من روّاد الشهاده فی البیت الهاشمی والذی أترع أبناؤه بکأس الشهاده.

مواقف وتساؤلات

من خلال التفاصيل التی یذکرها المؤرّخون لحرکه مسلم رضی الله عنه نجد أموراً ومواقف تثیر التأمّل والتساؤل لدی الناس ولاسیما الشیعه والمحبّین لآل البیت علیهم السلام.

وذلک لأنّه یظهر أنّ أوّل الوهن الذی دخل علی الحرکه الحسینیه إنّما هو من جهه هذه الحرکه ومجریات أحداثها والنتائج التی تمخّضت عنها.

فلولا هذا الحدث وذلک الموقف وتلک الإثاره وهکذا.. لما حصل کذا وکذا ولما انتهت الحرکه الحسینیه إلی تلک النتیجه الرهیبه ولما انتهی الحال بسیّد الشهداء إلی تلک الکارثه المهوله.

لِمَ اختاره الإمام الشهید من دون أهل بیته؟

لِمَ لَمْ یَعْفِه من مهمّته بعدما طلب الإقاله منها وقد خیّر کثیراً من الناس بین المسیر معه والرجوع إن شاءوا؟

لِمَ امتنع مسلم عن قتل ابن زیاد فی دار هانئ؟

لِمَ أعلن الثوره، ولم یکلّفه الإمام إعلانها بل استطلاع الأوضاع والکتابه إلیه بشأنها کی یری رأیه؟

کیف شخّص مسلمٌ أوضاع الکوفه ممّ دعاه إلی حثّ الإمام الشهید علی المجیء، مع أنّ الأوضاع انقلبت بسرعه مع العلم أنه لم تکن لهذا الانقلاب أماراته حینذاک؟

لِمَ لَمْ ینجح فی السیطره علی عواطف الناس وأفکارهم ولم یُحقّق من خلالها أهدافه مع کون الساحه له، والناس توجّهت بعواطفها نحوه فی أوّل الأمر؟

هل الخلل فی تقصیره فی الجانب الإعلامی، الاقتصادی، المخابراتی، أو لخلل فی کفاءته أصلاً؟

لِمَ لَمْ یترک الکوفه بعد فشل حرکته بل بقی فیها فیسّر لابن زیاد إلقاء القبض علیه وإعدامه مع أنّه رأی أن لا ناصر له إطلاقاً من تلک الألوف المؤلّفه؟

لا ینقضی العجب: کیف ترک جمیع الناس الصلاه خلف مسلم وترکوه وحیداً فریداً فی طرقات الکوفه، فأین رجالات الشیعه، وأین بقیّه شَرَطه الخمیس؟

لِمَ لَمْ یقاتل مسلم رضی الله عنه حتّی الموت، بل وثق بأمان مَنْ شیمتُه الغدر، مع أنّه قد خَبَر مصداقیتهم قبل هذا؟

لِمَ لَمْ یترک مسلم إعلان الثوره حتّی یحضر الإمام، ولِمَ لَمْ یعد اعتقال هانئ ضمن الخسائر التی تتحمّلها الثوره علی طریق النصر؟

تساؤلات کثیره، لکن هل یمکن الجواب عنها بما یُقنع وبما یکشف الحقیقه من بین الحجب وأسباب الغشاوه؟

نعم، لكلّ تساؤل جوابه المقنع إن شاء الله تعالى وبما يكشف القناع عن وجه تلك الأحداث الجسام.

ولنسجّل أيضاً بعض الاعتراضات، ففى إيراد نقله العلّامه الشهيد المطهّرى: (إنّ كلّ المعترضين، انتقدوا تقييم مسلم لأوضاع الكوفه، وتّهمه بالضعف)(۱).

وآخر ذكره العلّامه الشيخ باقر القرشى:

(إنّ جيش مسلم مُنى بهزيمه مخزيه لا مثيل لها فى التأريخ، من دون أن تكون قِباله أيّه قوّه عسكريه)(۲).

وطرح البعض إشكالات واستعمل أسلوباً مستهجناً فى طرحه، قال:

تبقى المؤاخذه الوحيده على توجّهات ابن عقيل:

أ لم يعتمد خطّه دقيقه للمحافظه على تماسك أنصاره، وراهن على ثبات بيعتهم دون حسابٍ لمكر ابن زياد وإمكانيته فى استمالتهم.

ب وبرفضه لفكره اغتياله، وتذرّعه بالقيم والمبادئ يكون قد وضع المعروف فى غير أهله، ممّا أضرّ بنفسه، ومهّد لنهايته المأساويه ومن ثمّ إحباط مجهودات الحسين وأصحابه وتعريضهم لأسوأ عمليه غدر.

وعموماً فإنّ المواجهات العنيفه والمصيريه لا تحتمل أىّ منهجٍ مثالى، والشجاعه وحدها لم تكن لتكفى(۳).

۱- الملحمه الحسينيه للشيخ الشهيد مرتضى المطهرى: ج۳، ص۳۵۵.

۲- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القرشى: ج۲، ص۳۸۵.

۳- دراسات حول كربلاء، مجموعه أبحاث: ص۷۰۳، وهذه الدراسات مطبوعه فى لندن.

وقـد ردّت اللجنه التی اطّلعت علی هـذا المقال وساعـدت فی نشـره علی کلامه المتقدّم: لم یکن هذا تذرّعاً من مسـلم، وإنّما هو اعتقـاد والتزام بالحـدیث الشـریف والمبـادئ، فإن لم یکن ابن زیاد أهلاً للمعروف، فإنّ مسـلماً کان أهلاً لـذلک کما یقول أمیر المؤمنین علیه السلام.

وهـاک لونـاً آخر، لکنّه موجود فی السـاحه، فی فهم ثوره الإمـام وحرکه الإمـام؛ إذ یری أنّ الإمام الحسـین علیه السـلام سار فی ثورته مسیره من یرید أن یموت کما سار أمیر المؤمنین علیه السلام من قبله.

ثمّ ذکر ما جری حول ابن زیاد فی دار هانئ وامتناع مسلم عن قتله لحدیث (الإیمان قید الفتک).

فقال: الظاهر أن هؤلاء الناس قـد جُبلوا من طینه الشـهاده، یثورون ولا یتّخـذون فی ثوراتهم سبیل النجاح إنّهم ألقوا بأنفسـهم إلی التهلکه وکُتب علیهم الفشل فی کلّ سبیلٍ سلکوه إلاّ سبیل الشهاده.

وهذه أیضاً مقاله تحتوی فی طیّاتها مجموعه أفکار وآراءٍ تُشابه فی خطّها العام، الآراء المتقدّم بیانها، بل لا تکاد تخرج عن ذلک الإطار فکره وأسلوباً، یستحسن استعراض المطروح بغیه مناقشه وبیان مواضع العثره فیه:

إنّ اختیار الإمام لمسلم لم یکن موفّقاً بدرجهٍ کافیه حیث ینسب إلیه التردّد وضعف القلب دون الافتقار إلی الشجاعه.

ویری: أنّ سـبب اختیـار الإمام علیه السـلام لمسـلم: عـدم حصول الإمام علی واحـدٍ من بنی هاشم یقوم بالمهمّه من غیر الشـباب، لعدم موافقتهم علی الخروج

من المـدينه، إذ توطّـدت لهم مصالـح مسـتقرّه، جعلتهم ينصـرفون عن السـياسه، والشـباب الـذين خرجوا مع الإمام، كان رأسـهم العبّاس عليه السلام، وهو لا يزيد على الثلاثين.

ويحتمـل أنّ مسـلماً لم يكن مقتنعـاً بمـا أسـند إليه، أو متهيّبٌ من لقـاء أهـل الكوفه لمـا سَـمِعَ عنهم من تقلّب الرأى، أمّـا مسـيره فاحترامـاً لإراده الحسـين عليه السـلام ومن دون رغبه منه، إلاّ أنّ اجتمـاع ذلك الحشـد من الأنصار حوله.... يـدلّ على مقـدرته وحضوره القوىّ بينهم، ثمّ إنّ نجاحه فى أخـذ البيعه، لم يكن من الأمور اليسـيره فى ظلّ أجواء الكوفه المضـطربه ووجود أميرها. (فراجع لكلّ هذا: دراسات حول كربلاء المطبوع فى لندن).

وعلى أىّ حال: نحن نجزم بأنّ مسـلماً لم يقصّر فى النصيحه لإمامه ودينه وأمّته، فى رسائله التى بعثها، وفى إداراته للأحداث فهو اتخذ الموقف المناسب للحاله الفعليّه المعاشه.

وإلاّ فمسلم من جهه شجاعته وكفاءته ومن جهه صلابه عقيدته الإيمانيه فى المرقاه العليا وكان على مستوى الحدث بل أعلى.

لكن لابدّ للأمّه أن تمرّ بامتحان الأمم كما على الأفراد أن يمرّوا بامتحانهم وبحسب امتحان الأمم، فقد كبت هذه الأمه كبوه ليس لها منها نهضه، ودفعت، وستدفع ثمناً أعلى مما ستدفعه بقيّه الأمم.

وعلى مسـتوى امتحـان الأفراد، لحقت الهزيمه بعامّه أفراد الأمّه أمام فتنه الشـيطان والسـلطان، نعم نجـح أفراد قلائل، بهم نهضـت الأمّه من جديد عبر أجيالها

المتتاليه وفی مقدّمتهم مسلم، ونحن واثقون علی کلّ حال ومخبتون إلی صحّه موقف مسلم لیس فقط لمسلّماتنا العقدیه والدینیه وإنّما دراسه شخصیه مسلم وأوضاعه ودراسه القضیّه جیّدا، تستدعی هذه النتیجه.

ولا ریب، أنّ مجتمع الکوفه یومذاک، أثبت أنّه لا یستحق حکم آل محمّد، ولا یستحقّ العیش فی ظلّهم، إذ لم یُراع أهل الکوفه عهودهم ووعودهم ورسائلهم التی واتروها إلی الإمام أکثر من عشر سنین ثمّ نقضوا مواثیقهم بأوّل ضربه وُجّهت إلیهم من السلطه الطاغوتیه.

إنّ المولی سبحانه أنعم علی العالم بشکل عام، وعلی العرب بشکل خاصّ، وعلی قریش بوجه أخصّ، بمحمّد وآل محمد صلی الله علیه وآله وسلم، وکان الجدیر بهم أن یشکروا هذه النعمه ولا یکفروها، فیشکروها بقبولها والأخذ بما جاء به النبیّ الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم وبما بلّغه آله عنه، وبنصره النبی وآله لإتمام مهمّه النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی نشر الشریعه وتجذیرها فی الأرض وهیمنتها علی الشرائع والأمم کلّها.

وکذلک بنصره آله الذین حملوا رایته وواصلوا دربه وحملوا همومه وعزموا علی بلوغ هدفه مهما کلّفهم هذا من رکوب الصعاب واقتحام الأهوال وبذل کلّ غالٍ ونفیس مع طاعه مطلقه لله ورسوله فی کلّ حرکه وسکون، وقد وفی بعض الناس، من قریش خاصّه، والعرب عامّه، ومن أمم أخری أیضاً، ما عاهدوا الله علیه، فصبروا وصابروا، ورابطوا وجاهدوا، وترقرقت الدماء من بین العمائم واللحی والمسیره مستمرّه .

لکن أکثر الناس جبنوا وأخلدوا إلی عاجل الدنیا وزخرفها واشتملت أضالعهم علی الخیانه وألوان النفاق، وسقطوا صرعی تحت سیاط جلّادی هذه الأمّه ممّن سمّوا أنفسهم بالخلفاء مع أنّ النبیّ سمّاهم بأصحاب (المُلک العضوض)(۱).

وقد هرع أئمّه أهل البیت لاستنقاذ الأمّه من سیوف جلّادیها وسیاطهم، وأجابوا استصراخها بعدما أخذوا علیهم العهود والمواثیق المؤکّده.

هذا النبیّ الأعظم صلی الله علیه وآله وسلم لم یخرج إلی المدینه ویبدأ بإنشاء کیان الدوله الإسلامیه إلّا بعد بیعتی العقبه الأولی والثانیه، وهذا أمیر المؤمنین وسیّد الوصیّین لم یکتفِ بمبایعه أکثر من مائه ألف مسلم(۲) له فی غدیر خمّ بالولایه العظمی والخلافه والإمامه، حینما هرع الناس إلیه صحابه وتابعین، مهاجرین وأنصاراً، رجالاً ونساءً، صغاراً وکباراً، ملتمسین منه ومصرّین علیه تولّی الخلافه بعد مقتل عثمان؛ لأنّه أمل الأمّه وصاحب الکفاءه الأعظم الذی ینحدر عنه السیل ولا یرقی إلیه الطیر، لإداره شؤون المجتمع الإسلامی وللقیام بکلّ ما هو مطلوب ممّن یتولّی قیاده الأمّه وزعامتها، فلم یستجب من أوّل الأمر حتّی رأی إصرارهم وتصمیمهم بالرغم من استحقاقه الخلافه بالنصّ من الله ورسوله ثمّ انتهی الأمر إلی أن بایعه الناس بیعه لم تحصل لأحدٍ ممّن تولّی الخلافه من قبله أو من بعده وحتی یقول عن حال الناس یومذاک معه:

۱- النصائح الکافیه للسید محمد بن عقیل: ص ۱۹۰.

۲- الغدیر للشیخ الأمینی: ج ۱، ص ۳۲.

«فمـا راعنی إلاّـ والناس کعُرف الضّـبع إلیّ، ینثالون علیّ من کُلّ جانب حتّی لقـد وُطئ الحسـنان، وشُقّ عطفای، مجتمعین حولی کربیضه الغنم»(۱).

وعنه علیه لاسلام:

«وبسـطتم یدی فکففتها، ومددتموها فقبضـتها، ثمّ تداککتم علیّ تداکَّ الإبل الهیم علی حیاضها یوم وِرْدها حتّی انقطعت النعل، وسـقط الرداء، ووُطئ الضعیف، وبلغ من سرور الناس بیعتهم إیّای أن ابتهج بها الصغیر، وهَدَج إلیها الکبیر، وتحامل نحوها العلیل وحَسَرت إلیها الکِعَاب»(۲).

وهـذا الإمام الحسن لم یقبل الخلافه بعـد أبیه، والوقت عصـیب، ومعاویه یصول بجنده علی أطراف دوله الإمام، حتّی بایعه الناس ورضوه عن طواعیه تامّهٍ لم تحصل لأحد، ثمّ هذا الإمام سیّد الشهداء، لم یتحرّک من المدینه إلاّ بعدما کاتبه الناس واستصرخوه واستنهضوه أکثر من عشر سنین.

وهکذا سیکون الحال مع بقیّه الله فی أرضه المهدی روحی وأرواح العالمین له الفداء إذ لن یتولّی أمر الأمّه إلاّ بعدما تبایعه الأمّه عن رضا وطواعیه وتأکید کما فعل أسلافهم مع آبائه الکرام البرره.

إنّ منطق معظم الأمّه من بعد النبی إلی الیوم هو نفس منطق الذین قالوا لموسی علیه السلام:

۱- نهج البلاغه للسید الرضی، الخطبه الشقشقیه وهی الخطبه الثالثه.

۲- نهج البلاغه: الخطبه ۲۲۹.

((... فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّکَ فَقَاتِلا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ))(۱).

فما کان جواب موسی اعتذاراً لربّه الجلیل:

((قَالَ رَبِّ إِنِّی لا أَمْلِکُ إِلاَّ نَفْسِی وَأَخِی فَافْرُقْ بَیْنَنَا وَبَیْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِینَ))(۲).

فحَکَمَ المولی سبحانه کأثر وضعی عقابی لجریمتهم :

((قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَهٌ عَلَیْهِمْ أَرْبَعِینَ سَنَهً یَتِیهُونَ فِی الأَرْضِ فَلاَ تَأْسَ عَلَی الْقَوْمِ الْفَاسِقِینَ))(۳).

وقد ورد فی الروایات أنّه یکون فی هذه الأمّه ما کان فی بنی إسرائیل حذو القذّه بالقذه(۴)، وهذا الذی جری، هو علی طبق ذاک وقد وقعت الأمّه فی التیه ولا یُدری متی ستخرج منه وتنتهی آثار جریمتها، وتفلت من براثن فعلتها.

وهنا أمر یَحْسُن التأکید علیه، ویتعلّق بالسیاسه الخاصّه لمحمّد وآل محمّد صلّی الله علی محمّد وآله المیامین المعصومین فی نشر الدین وتحکیمه وتجذیره، وفی حکم الأمّه وإداره شؤونها، وکذلک فی إداره الصراع مع أعداء الدین.

وهذه السیاسه تقوم علی خصیصه یمکن استشرافها من خلال نصٍّ عن أمیر المؤمنین علیه السلام:

۱- سوره المائده، الآیه: ۲۴.

۲- سوره المائده، الآیه: ۲۵.

۳- سوره المائده، الآیه: ۲۶.

۴- تفسیر المیزان للسید الطباطبائی: ج۳، ص۴۳۴، فقد نقل هذا النصّ والمضمون عن جامع الأصول لابن الأثیر وذکر أنّه من المشهورات وقد رواه الشیعه والسُنّه.

«أيّها الناس، إنّ الوفاء توأم الصدق، ولا أعلم جُنّةً أوقى منه، وما يغدر من عَلِمَ كيفَ المَرجِع، ولقد أصبحنا فی زمانٍ قد اتّخذ أكثر أهلِه الغَدْرَ كَيْساً ونسبهم أهل الجهل منه إلی حُسن الحيله، ما لهم، قاتلهم الله، قد يری الحوّل القُلّب وجهُ الحيله ودونها مانع من أمر الله ونهيه فيدعها رأی عين بعد القُدره عليها وينتهز فرصتها من لا حريجه له فی الدين»(۱).

إنّ سياسه محمّد وآل محمّد صلی الله عليه وآله وسلم تقوم علی قانون الإسلام نصّاً وروحاً وجوهراً ومظهراً، وسياسه الإسلام تقوم علی ثوابت لا ـ تتغيّر، بحسب الظروف والحالات أو بحسب المكان والزمان وعلی متغيّرات تقتضی تغيّر الحكم عن عنوانه الأوّلی المشرّع للحالات العاديه إلی عنوان ثانوی اضطراری مشرّع للحالات الاستثنائيه ولحالات الطوارئ كما يُعبّر عنه فی هذا الزمان ولعلّ هذا التغيّر فی الحكم بحسب العناوين يعدّ تسامحاً فی التعبير، إذ إنّ الواقع أنّ العنوان الأوّلی هو لحالهٍ خاصّه لها حدودها وضوابطها وجوهرها ولها اعتبار حكمی خاصّ، والعنوان الثانويه هو لحالهٍ ثانيه خاصّه أيضاً لها حدودها وضوابطها وجوهرها وشرائطها ولها اعتبار حكمی خاصّ بها أيضاً فهذه غير تلك فحكمها أيضاً مختلف.

كما أنّنا نلاحظ بعد التأمّل فی الروايات وسيره المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين أنّهم يلاحظون العناوين الأوّليه والثانويه فی الحالات الجزئيه المتعلّقه بهم أو بأفراد الأمّه، كما أنّهم يُلاحظون العناوين الأوّليه والثانويه فی

۱- نهج البلاغه للسيد الرضی: الخطبه ۴۱.

مقاطع واسعه زمانیه ومکانیه بحسب ما ستجری علیه الأحداث مستقبلاً فیتّخذون الموقف المطلوب من الآن لمرحله ما بعد عشر سنوات أو خمسین سنه أو لعلّه لمئات من السنین بحکم علمهم بما سیقع مستقبلاً فی هذا المکان أو ذاک أو فی طول البلاد الإسلامیه وعرضها أمّا من أین عِلِموا بهذا فهذا له بحث آخر مستقلٌ لیس محلّه هنا.

وممّا یُرشد لهذا بل یدلّ علیه ما ورد فی وجه عفو الإمام أمیر المؤمنین صلوات الله علیه عن معاقبه أعدائه ببعض أنواع العقوبات التی یستحقّونها بحکم الشرع نتیجهً لجرائمهم وإفسادهم فی الأرض رعایهً للرسالیّن الحقیقیّین حمله لواء الحقّ والفرقه الناجیه من هذه الأمّه شیعه أهل البیت علیهم السلام إذ ورد عن مولانا الإمام الصادق علیه السلام:

«لَسیره علی صلوات الله علیه فی أهل البصره کانت خیراً لشیعته ممّا طلعت علیه الشمس، إنّه عَلِمَ أنّ للقوم دوله فلو سباهم لسُبیت شیعته».

قلت: فأخبرنی عن القائم علیه السلام یسیر بسیرته؟ قال:

«لا، إنّ علیّاً علیه السلام سار فیهم بالمنّ لما علم من دولتهم، وإنّ القائم یسیر فیهم بخلاف تلک السیره لأنّه لا دوله لهم»(۱).

وهذا المعنی ورد بعدّه أسانید فراجعها فی الوسائل.

فالنتیجه أنّهم سلام الله علیهم لا یستجیزون فعل أیّ شیء من أجل تحقیق

۱- وسائل الشیعه للشیخ محمد بن الحسن الحرّ العاملی: کتاب الجهاد، الباب ۲۵ من أبواب جهاد العدوّ، ج۱۵.

الأهـداف فهناك ما يصحّ التحرّك ضـمن دائرته، وهناك ما لا يصحّ مهما بلغت الظروف، وهذا أحد الفوارق المهمّه جدّاً بينهم وبين غيرهم سواء أكان هذا الغير وليّاً لهم أم عدوّاً .

كما أنّنا نلاحظ بعـد التأمّل فى الروايات والسـيره أيضاً التزامهم ببعض السـلوكيات ممّا لا لزوم بحقّه فى الشـريعه، وإنّما يقتضـيها علوّ النفس وسموّ الذات وبُعد الهمّه وشدّه المحبّه لله سبحانه، والرغبه العظيمه فى فعل أقصى ما يحقّق رضاه.

فهـذا النبيّ صـلى الله عليه وآله وسـلم يخيّره من الله سـبحانه بين أمرين أحـدهما شديد مع تعريفه بأنّ الاختيار لن يُنقص له مقاماً عند الله سبحانه فيختار الأشدّ.

وهـذا أمير المؤمنين عليه السـلام ما عرض له أمران كلاهما لله رضا إلّا اختار أشـدّهما عليه، وكذا الزهراء والحسـنان وبقيّه الأئمّه التسعه إلى المهدى روحى فداه.

وهـذه القاعده لها مصاديق كثيره فى سـيرتهم عليهم السـلام ومن شاء اسـتقصاها ولعلّ من أمثلتها المشـرقه ما خلّدته سوره الدهر حين أعطى الإمـام والزهراء والحسـنان طعـامهم لمسـكين ويتيم وأسـير ثلاثه أيّام وهم صـيام ولم يتناولوا شـيئاً غير الماء حتّى بلغ منهم الجوع مبلغاً عظيماً وحتّى هتف النبيّ صلى الله عليه وآله حين دخل عليهم ورأى آثار الجوع فى وجه حبيبته الزهراء وولديه الحسن والحسين:

«وا غوثاه بالله یا أهل بیت محمّد تموتون جوعاً»(۱).

[ولاحظ أنّهم أعطوا طعامهم لأسیر مع أنّه کافر بطبیعه الحال] فإذا بجبرئیل یهبط ویقول للرسول الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم:

«خذ یا محمّد هنّأک الله فی أهل بیتک».

وبلّغه سوره هل أتی فلیتأمّل المؤمن فیها ولیستشرف من خلالها علی شیء من عظمه محمّد وآل محمّد وقدرهم عند الله سبحانه، وتأمّل فی الحسین علیه السلام وحاله یوم الطف وقد بلغ به العطش مبلغاً عظیماً والمصائب تتری علیه، ونساؤه وصبیته فی جوعٍ وعطشٍ وأخطارٍ لا تستقصی، وقد فقد صحبه وأهل بیته، والجیوش الفرعونیه تحیط به ترید تفریق روحه المقدّسه عن بدنه الطاهر، نراه قد اقتحم الجیوش وولج فی شریعه الماء وأراد شرب الماء کی یُبلّ ریقه ویتقوّی علی قتال الفجره الکفره وإذا بفرسه یُسارع بمدّ رأسه لیشرب فإذا به یقول له:

«أنت عطشان وأنا عطشان والله لا ذُقت الماء حتی تشرب»(۲).

حتّی فی أحلک الظروف، یقصدون أعظم مراتب السموّ ویُسارعون إلی

۱- بحار الأنوار للشیخ محمد باقر المجلسی: ج۳۵، ص۲۴۷، وللاطّلاع علی مصادر السُنّه فی شأن نزول سوره هل أتی فی أمیر المؤمنین وسیّده النساء وسیدی شباب أهل الجنّه الحسن والحسین؛ راجع فضائل الخمسه للسید الفیروزآبادی: ج۱، ص۵۴، فقد نقلها عنهم وقد ألّف الحافظ العاصمی کتاباً فی مجلّدین أسماه زین الفتی فی تفسیر سوره هل أتی ذکر فیه نزولها فیهم علیهم السلام؛ وراجع شواهد التنزیل: فی الآیات النازله فی أهل البیت علیهم السلام للحاکم الحسکانی: ج۲، ص۳۹۳، والحسکانی من أعلام السُنّه.

۲- بحار الأنوار للشیخ محمد باقر المجلسی: ج۴۵، ص۵۱.

رفیع الدرجات، ویسلکون الأشدّ الأسمی مع جواز الأرفق الأسهل، وبهذه النفوس القدسیه، والإخلاص الذی لا نظیر له فی ساحه الوجود، وبغیرها من عظیم الملکات ارتقوا سُلّم المعالی حیث لا- یلحقهم لاحقٌ وقدّمهم الله سبحانه علی جمیع خلقه وأوجب طاعتهم وجعلهم أولیاء الأمور ونصّبهم خلفاء فی أرضه بالاسم والوصف کیلا یعتذر معتذر، ویتهرّب من ساحتهم ولا یتهم منافق.

إنّ المنهج الذی سلکه محمّد وآل محمد صلی الله علیه وآله وسلم دفع بقصیری النظر وناقصی الإیمان إلی الشکّ والتشکیک فی صحّه مسیرتهم وإلی الاعتراض علی أوامرهم وأحکامهم.

منها: اعتراض من اعترض علی صحّه صلح الحدیبیّه(۱) حتی واجه النبی صلی الله علیه وآله وسلم باعتراضاته، ثمّ إنّه صرّح بأنّه قد شکّ فی نبوّه النبیّ فی ذلک الیوم، والشکّ فی نبوّه النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم کفر.

ومنها: اعتراض من اعترض علی النبیّ فی کتابه کتاب لا تضلّ الأمّه بعده وکان النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم فی مرضه الأخیر إلی أن بلغ فی اعتراضه علی النبیّ ومحاولته فی منعه من کتابه الکتاب أن تفوّه بمحضر جماعه بما یُعدّ شتیمهً للنبیّ الأقدس صلی الله علیه وآله وسلم(۲).

وهناک اعتراضات أخری مارسها رجال ونساء متعدّدون فی مقابل أحکام

۱- النصّ والاجتهاد للسید عبد الحسین شرف الدین: ۱۴۷؛ الفصول المهمّه للسید شرف الدین: ص۹۶؛ المغازی للواقدی: ج۱، ص۶۰۷؛ الفصول المختاره للسید المرتضی: ص۲۷.

۲- معجم رجال الحدیث للسید الخوئی: ج۱۳، ص۳۲، فقد نقل الروایه عن صحیح مسلم؛ وراجع لها أیضا: النص والاجتهاد: ص۱۲۵.

الكتاب والسنّه تجد بعضاً منها فى كتاب (النصّ والاجتهاد) للسيّد عبد الحسين شرف الدين.

واعتراضات المتقدّمين وغيرهم ممّن أتى بعدهم ممّا لا وجه لها بل فيها دلاله على فقد صاحبها للإيمان أو نقصانه فيه والوجه: أنّه بعد ثبوت عصمه النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم وعصمه أهل بيته وتسديد النبىّ من الله سبحانه، كما أنّ أهل بيته سفن نجاه الأمّه وعِدْلُ القُرآن فى الهدايه لا يبقى مجال فى الاعتراض عليهم، وبماذا يعتذر هؤلاء فى مقابل هذه الأدلّه القاطعه للعذر واللجاج، وفى حديث الثقلين وحديث السفينه الدلاله الواضحه على صحّه نهج آل محمّد وأصحيّته على كلّ نهج مهما افترضنا ذلك النهج، وإنّ حكمهم مقبول عند الله تعالى وطريقهم مؤدٍ إلى الجنّه ومن تبعهم فهو مرضىّ عند الله تعالى ومن الفائزين بالجنّه ومن الناجين من النار بخلاف نهج غيرهم.

على أنّنا نعتقد، والحديثان دالّان إنّ طريق محمّد وآل محمّد، ونهجهم، وحكمهم، هو الصحيح وغيرهم ضلال، ومتّبع محمّد وآل محمّد إلى الجنّه، ومتّبع غيرهم إلى النار، كائناً من كان.

ثم إنّ من يتأمّل فى الكتاب والسُنّه يعثر على وجه ما كان يصدر من المعصومين والسرّ فيه، هذا مثلاً أمير المؤمنين يُبيِّن الظرف السائد فى أيّامه والذى أثّر التأثير المهمّ فى مسيره حكمه:

«أفسدتم علىّ رأيى بالعصيان، حتّى لقد قالت قريش: إنّ ابن أبى طالب رجلٌ شجاع ولكن لا علم له بالحرب.

لله أبوهم، وهل أحدٌ منهم أشدّ لها مِراساً، وأقدم فيها مقاماً منّى، لقد نهضت فيها وما بلغتُ العشرين، وها أنذا قد ذَرّفتُ على الستّين، ولكن لا رأى لِمَن لا يُطاع»(۱).

كما بيّن الإمام الحسن وجه صلحه مع معاويه لمن اعترض عليه وأساء القول له(۲).

وبيّن سيِّد الشهداء وجه حركته المقدّسه لجمع اعترضوا عليه وحاولوا ثنيه(۳) عن مسيرته بدعوى غدر أهل الكوفه وهو أدرى منهم بهذا وأشدّ معاناه لها حين كان بصحبه أبيه الوصىّ وأخيه المجتبى حتّى بلغ الأمر أن سلّم أخوه السبط مقاليد الخلافه لابن آكله الأكباد مؤسّس الملك العضوض .

وهكذا كان دأب الأئمّه عليهم الصلاه والسلام فى بيان ظروفهم ووجه ما يصدر عنهم لشيعتهم وغيرهم، مع موقعهم فى الإسلام وخلافتهم لله ورسوله فى الأرض ووجوب طاعتهم على الأمّه كلّها بلا استثناء بنصّ الكتاب والسنّه.

وقد صدر عن مهدى آل محمّد من بيان وجه غيبته ممّا يجرى فى نفس سياق دأب الأئمّه عليهم السلام فى توضيح بعض أوجه حركتهم وأحكامهم للأمّه بما يقطع دابر الشبهه والفتنه ويُعين المؤمنين فى تثبيت عقائدهم الدينيه .

فعنه روحى له الفداء:

«وأمّا علّه ما وقع من الغيبه، فإنّ الله عزّ وجلّ يقول:

۱- نهج البلاغه للسيد الرضى: الخطبه ۲۷.

۲- مسند الإمام المجتبى عليه السلام للشيخ عزيز الله العطاردى: ص۳۸۳ ۳۸۴.

۳- معالم المدرستين للسيد مرتضى العسكرى: ج۳، ص۵۶؛ الملهوف للسيد ابن طاوس: ص۱۳۲.

((یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُواْ لاَ تَسْأَلُواْ عَنْ أَشْیَاء إِن تُبْدَ لَکُمْ تَسُؤْکُمْ...))(۱).

إنّه لم یکن أحدٌ من آبائی إلاّ وقد وقعت فی عنقه بیعه لطاغیه زمانه وإنّی أخرج حین أخرج ولا بیعه لأحدٍ من الطواغیت فی عُنقی.

وأمّا وجه الانتفاع بی فی غیبتی، فکالانتفاع بالشمس إذا غیّبتها عن الأبصار السحاب، وإنّی لأمان لأهل الأرض، کما أنّ النجوم أمانٌ لأهل السماء، فأغلقوا أبواب السؤال عمّا لا یعنیکم، ولا تتکلّفوا علم ما قد کُفیتم، وأکثروا الدعاء بتعجیل الفرج فإنّ ذلک فرجکم»(۲).

مناقشه التساؤلات:

اعتراضنا علی المقاله الأولی:

أ أنّه استعمل کلماتٍ لیس من المناسب استعمالها مع بطل الإسلام مسلم رضوان الله تعالی علیه، بل قد یُعدّ فی استعمالها نوع إهانه لشخصه الکریم مثل: راهن، تذرّعه.

ب صیاغه بعض الجمل بشکل تؤدّی معنیً غیر مناسب بحقّ مسلم وإن لم یکن هذا فی آحاد الکلمات المستعمله فی الجمله مثل (إحباط مجهودات الحسین، تعریضهم لأسوأ عملیه غدر).

ج یظهر من خلال کلام الکاتب أنّه یحکم علی مسلم رضی الله عنه من خلال النتائج الحاصله عن حرکته، والأمور لا تُقاس بنتائجها عند الحکم علی

۱- سوره المائده، الآیه: ۱۰۱.

۲- الاحتجاج للشیخ الطبرسی: ج۲، ص۵۴۴.

قادتها ومسيّرى دفّتها.

إذ على المرء أن يعمل بتكليفه الشرعى أوّلاً وبحسب معطيات الحاله التى أمامه، وبحسب إمكانياته، كلّ هذا مشفوعٌ بقدرته وكفاءته وإخلاصه، وأمّا النتائج فلا يستطيع امرؤٌ غير المعصوم عليه السلام من استكشافها.

ومسلم قام بضبط حركته على وفق إمكانياته وبعد دراسه الواقع الخارجى ضبطاً جيّداً ثمّ حصل ما لم يكن بالحسبان، وفلت الزمام، فما وجه الملامه عليه؟

ومن يُعِدْ قراءه خارطه الأحداث ويدرس الأوضاع بتأمّل يرَ ويطمئن إلى أنّ مسلماً أدّى ما عليه واقعاً ولو كان أىّ أحدٍ مكانه باستثناء المعصوم لما صنع أكثر ممّا صنعه مسلم، ويؤيّد هذا بعدم ورود أيّه روايه مهما كان ضعفها فى نسبه شائبه تقصير إلى مسلم.

أمّا أنّه لم يعتمد خطّه دقيقه للمحافظه على تماسك أنصاره: فما الداعى إلى خطّه للمحافظه على أنصار كاتبوا الإمام السبط لأكثر من عشر سنوات معاهديه على النصره ومستغيثين به، ومؤكّدين مواثيقهم وعهودهم بما لا يقبل النقض على أنّ البلاء الذى يستغيثون منه هو ما أحاط بهم لا بأهل البيت بالخصوص ومن السلطه الأمويه الكافره نفسها، وقد أرسلوا زعماءهم وخاصّتهم إلى حيث مقرّ الإمام فى المدينه حاملين للرسائل ومؤكّدين لصحّه مضامينها، ثمّ أرسل الإمام إليهم مسلماً يستطلع الأوضاع فرأى الحال كما كُتِبَ للإمام وأكثر، ومن بَعْدُ أخذ مسلم عليهم البيعه فأعطوها والسلطه قائمه والوالى الأموى يحكم الكوفه فما توقّفوا ولا تهيّبوا، ثمّ إنّه جرّد منهم آلافاً زوّدهم بالسلاح وأحاط بهم مقرّه

ككتائب خاصّه، وارتكز مسلم فى وجوده إلى أعظم الزعماء من رجالات الكوفه، إذ استقرّ أوّلاً فى دار المختار، ثمّ تحوّل مستتراً إلى دار هانئ والثانى منهما أمره نافذ عند آلاف الفرسان يطيعونه على كلّ حال لبواعث قبليّه، فأىّ خطّه مع هذا الإحكام كلّه؟!

د وحول:

(۱) رفض مسلم لاغتيال ابن زياد.

(۲) وأنّه قد تذرّع بالقيم والمبادئ.

(۳) ووضع المعروف فى غير أهله.

(۴) وأضرّ بنفسه ومهّد لنهايته المأساويه.

(۵) وأحبط مجهودات الحسين وأصحابه وعرّضهم لأسوأ عمليه غدر.

وختم الكاتب كلامه: بأنّ المواجهات العنيفه والمصيريه لا تحتمل أىّ منهج مثالى، والشجاعه وحدها لم تكن لتكفى، انتهى مجمل كلامه .

فلا ينقضى عجبى من طرح الكاتب، صياغةً وفكره، أمّا الصياغه فواضح عليها الإساءه وعدم التأمّل فى كيفيّه اختيار الكلمات، وكيفيّه صياغه الجمل، بالطريقه الأنسب التى فيها إيضاح الفكره بدون الخروج عن موازين البحث والدراسات العلميه.

كيف يُعبّر عن بيان مسلم رضوان الله تعالى عليه للسبب الذى دعاه إلى التوقّف فى الفتك بابن زياد بأنّه تذرّعٌ.

أفکان مسلم یتهرّب من مخاطبیه ویفتعل لهم الحجج، بدون أن یکون فیها بیّنهٌ ووجهٌ شرعی صحیح یقتضی التوقّف عن اغتیال ابن زیاد والفتک به.

المسأله لیست مسأله معروف یوضع فی أهله أو غیر أهله، بل هناک حکم شرعی تضمّنه حدیث ثابت صدوره عن النبیّ الأکرم صلی الله علیه وآله وسلم، فمع صدوره وثبوت الحکم فی هذا المورد لابدّ من التنفیذ، وأمّا أنّ المستقبل کذا وکذا، فمن یدری ما یُخبئه المستقبل وعلی أیّه قاعده نسیر وتحت أیّه ضوابط حتّی تکون أعمالنا محقّقه لآمالنا المستقبلیه، وعلی الکاتب أن یجیب علی هذا السؤال!

إنّ الفرق بین الإنسان المؤمن بالإسلام والمؤمن بالآخره وبالحساب والعقاب وبین غیره هو عین ما صنعه مسلم، وما یصنعه ابن زیاد.

فمسلم یُلاحظ فی حرکته مراعاه الضوابط الشرعیه والتحرّک علی وفق الأمر الإلهی والانتهاء عند نهیه، والالتزام بالقواعد والمبادئ والمُثل الشرعیه، ونتائج العمل إنّما تتحدّد بحسب حصول تمام العلل التی لها مدخلیه بالعمل، فإذا اختلّت علّه امتنعت النتیجه، ومسلم قام بما ینبغی منه، والخلل فی غیره، ولیست نهایه الدرب هنا بل هناک موت وعذاب قبر وقیامه، وعذاب الأبد جهنّم إضافه إلی ما لا یُحصی من أنواع العقوبات والعذابات التی یلاقیها العاصی فی مسیرته الوجودیه، ولم یُطلب من مسلم إنجاح القضیّه علی کلّ حال وکیف اتّفق بل العمل بالمیزان الشرعی بحسب متطلّبات الحاله، والباقی أمره بید الله سبحانه وکلّ من یدّعی غیر هذا فلیتجنّب الآثار السیّئه لسلوکه الحیاتی.

((... وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ...))(۱).

مسلم يعمل ضمن قوانين الدين وموازينه، وكلّ من على نهج محمّدٍ وآل محمّد حقيقه فهم على خطّ مسلم وطريق مسلم ومنهاج مسلم يسيّرون دفّه حياتهم ويبنون لآخرتهم.

ومن العجيب قوله: إنّ المواجهات العنيفه والمصيريه لا تحتمل أىّ منهج مثالى.

فلِمَ نقاتلهم إذن؟ نقاتلهم لتطبيق أحكام الإسلام وتنفيذ أوامر الله وعلى هذا اختلفنا معهم وجاء مسلم ليأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فما هو المعروف والمنكر؟

هما ما جاء به النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن ربّه جلّ وعلا من أوامر ونواهٍ فإذا خالفها مسلم فما الفرق بين المنهجين يا تُرى؟

أوليس قد ترك أمير المؤمنين من قبل ابن ملجم وهو يعلم أنّه قاتله؟ بل ذكر هذا لبعض المقرّبين منه.

أو ليس كلّ المنافقين الذين دخلوا فى الإسلام خوفاً أو طمعاً ومنهم أبو سفيان ومعاويه كان بسماحٍ من النبىّ وبِغَضٍّ منه وهم الذين فعلوا الأفاعيل بالإسلام وبذرّيه النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فلِمَ سمح لهم النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم بهذه الفرصه؟

ساحه الحياه الدنيا، ساحه اختبار وكشف لمعادن الناس وفيها يتبيّن ويتميّز

۱- سوره الأعراف، الآيه: ۱۸۸.

التبر من التراب، والحرب سجال بين الحقّ والباطل منذ آدم عليه السلام إلى يوم الناس هذا وحتّى ظهور منقذ البشريه، فتحليل قضيّه مسلم وحركته، بهذا اللون من البيان فيه جنايه على مسلم وعلى رمز من رموز الإسلام وحركه عظيمه الشأن تميّزت فيها الأشياء، ووضع من خلالها النقاط على الحروف، وأوجدت منعطفاً جديداً فى حياه الأمه من جهه، وفى حياه قادتها الربّانيّين من جهه أخرى؛ إذ دخلت الأمّه فى التيه ولم تخرج بعد منه، وبدأ الأئمّه عليهم الصلاه والسلام نهجاً ثابتاً فى إداره شأن الأمّه وفى إداره الصراع مع الطواغيت.

على الوردى:

ومنطق على الوردى أعجب.

أ فهو يحكم على المقدّمات بحسب نتائجها وقد تقدّم منّا الجواب عن هذه الفقره.

ب ويظهر من كلامه أنّه لم يدرس قضيّه مسلم بشكل جيّد بل سمع خطبهً أو قرأ نصّاً وكفى وإلاّ فمتابعه أطراف الموضوع لا تقتضى أن يحكم عليه بأنّه ألقى نفسه فى التهلكه وأنّه لا يهتمّ لنجاح الحركه بل يهتم لنيل الشهاده فقط.

ج إنّه لا يهتمّ عند تحليله للحدث ولتحرّك مسلم للموازين الشرعيه ومقدار تأثيرها فى فكر مسلم وسلوكه، بل يقيس عمله بما يقيس به غالب الناس أعمالهم، خصوصاً فى زماننا هذا، أى بملاحظه حسابات الربح والخساره الآنيّه العاجله.

د يقول: فَهُم يثورون ولا يتّخذون فى ثوراتهم سبيل النجاح، وواضح من

التأمّل فى كلام الوردى، مـدى ضـحاله تحليله، وجنايته على مسـلم وجهوده، فلو قرأ السـيره وتابع مصادرها وتأمّل فيها لعرف أنّ مسـلماً قد أتقن غايه الإتقان عمله فى الكوفه وسعى لسدّ كلّ ثغره، وجدّ فى أمره، غير أنّ انهيار الكوفيّين وانسحابهم عنه مع عدم وجود خطر يتهـدّدهم فعلاًـ والحركه نـاجحه مـائه بالمـائه لو اسـتمرّت فى إمكانياتهـا المتوفّره حتّى مجىء الإمام السـبط والتحاق الآلاـف الـتى جـاءت معه من مكّه بـالحركه والتحـاق بقيّه الكـوفيّين والتحـاق جيش البصـره والـذى كـان فى طريقه إلى الكـوفه وإعلان ابن الزبير حركته فى مكّه وأهل المدينه فى المدينه وغيرها من الأمور التى كانت مهيأه أو متوفّره، لكن ما ليس بالحسبان قد وقع، وفلت الزمام سريعاً، والسبب الوحيد: الإشاعات والأراجيف فلا واقع يتهدّد الكوفيين.

ويتّضح من هذا إسـفاف الوردى فى قوله إنّهم ألقوا بأنفسـهم إلى التهلكه ولو عرف مورد الآيه وسـبب نزولها ومجال تطبيقها لما استشهد بها.

وقوله: كُتب عليهم الفشل فى كلّ سبيل سـلكوه إلاّ سبيل الشهاده؛ فإنّى أجيبه أنّ من يُجاهد ويضحّى فى سبيل دين تعداد نفوس أتباعه اليوم مليار ونصف من البشر فإنّه لم يكتب عليه الفشل فى كلّ ما سلكه، ومن يعمل ويبلغ أتباع مذهبه وشيعته قرابه المائتى مليون فلم يكتب عليه الفشل ومن فكرهم وحديثهم ينتشـر يوماً بعد يوم فى كلّ جهات المعموره حتّى فى أقصى أراضيها فإنّه لم يكتب عليه الفشـل ولم يُلقِ بنفسه فى التهلكه، وإنّمـا الـذى ألقى نفسه فى التهلكه من بـاع دينه وآخرته بمتاع أيّامٍ قلائل ثمّ مات وتبرّأ منه حتّى أهل ملّته

ولاسيما قومه، ثمّ لا أثر لقبره، ولا مأثره له يُذكر بها إلّا الخزايا والفضائح.

نحن نفخر بمنهج مسلم الذى هو منهج الإسلام الأصيل، والذى يحوى ضوابط وحدوداً على المرء ألّا يتعدّاها فهناك ما يجوز فعله دائماً، وهناك ما يجوز فى الضرورات، وهناك ما لا يجوز أبداً، كما أنّ الضرورات لها قانونها أيضاً، فلا تجوز كلّ ضروره وضمن مساحهٍ مطلقه.

حجر بن عدىّ خيّره معاويه بين سبّ عليٍّ عليه السلام أو ذبحه وذبح ولديه فاختار الذبح لنفسه ولولديه ولم يسبّ عليّاً فهل أنّ حجراً ألقى نفسه فى التهلكه ولم يتّخذ فى عمله سبيل النجاح.

الإسلام والإيمان تشيّد بدم علىّ والحسين صلوات الله عليهما وبدم مسلم ودم حجر وولديه وكلّ من جاهد وأخلص والتزم بحدود الشريعه وضوابطها والنصر من الله سبحانه، وإلّا فمحمّد وآل محمّد من أقدر الناس على تحقيق ما يأملون لصلتهم بالله سبحانه لكنّ طريق النصر لا يمرّ عبر هذه الطرق وأمثالها.

مناقشه المقاله الثالثه:

ونلمس فى هذه المقاله نفس اللهجه عند التحدّث عن المعصوم عليه السلام وعن مسلم رضى الله عنه ونفس التوجّه الفكرى عند تحليل الأحداث، وكلّها ممّا لا ترقى إلى مستوى الحدث العظيم، ولا تستند إلى الأساس العقائدى المطلوب توفّره قبل التعامل مع النصوص، ولنبيّن مفصّلاً:

أ إنّ اختيار الإمام لمسلم لم يكن موفقا :

لقد تحدّثنا عن هذه المسأله فى فصل اختيار الإمام لمسلم بل فى ثنايا

مجموعه من الفصول، ونقول أيضاً: إنّ اختيار الإمام الحسين عليه السلام بحكم معصوميّته وعدم إمكانيّه خطئه لدلاله نصوص كثيره على هذا مرويّه فى كتب الشيعه والسُنّه ومن أهمّها حديث الثقلين، وحديث السفينه، قائم على قواعد صحيحه ومقتضيات الحكمه ولا شكّ، بل فى خصوص قضيّه مسلم فإنّ اختيار الإمام له قائم على ما تقدّم وعلى واقعيّه كون مسلم: الرجل المناسب فى الموقع المناسب، وقد دلّ تسلسل الأحداث على صحّه هذا الرأى؛ إذ إنّ مسلماً أتّخذ فى عموم ما مرّ به من أحداث، الموقف الصحيح، وهذا الموقف إمّا تقتضيه المصلحه مع عدم مخالفته لحكم شرعىّ، وأمّا موقف مطلوب شرعاً كعدم فتكه بابن زياد وهو إنسان متديّن جاء إلى الكوفه ليقيم قواعد الإسلام والإيمان فإذا فعل ما نهى عنه الله سبحانه فقد وقع فى نفس المحذور الذى يُحاربه وهو فعل المنكرات ومخالفه أحكام الشريعه، وهو تلميذ على بن أبى طالب والحسن والحسين، وسيره هؤلاء الأئمّه الثلاثه عليهم السلام مفعمه بأمثال هذه المواقف والأحداث التى اختاروا فيها رضا الله سبحانه على فوزٍ معجّل يحصل بطرق غير سليمه وغير مقبوله ويقتضيها الغدر، أمّا النتائج فالتوفيق بيد الله سبحانه، وسيّد الشهداء عليه السلام يقول للفرزدق وهو فى طريقه إلى العراق إن نزل القضاء بما نحبّ فنحمد الله على نعمائه وهو المستعان على أداء الشكر، وإن حال القضاء دون الرجال فلم يتعدّ من كان الحقّ نيّته، والتقوى سريرته.

فليس الباعث لمسلم على التوقّف فى اتخاذ بعض القرارات أو التمهّل فيها هو ضعف القلب بل التديّن والحكمه، وليس ضعيف القلب من يقدم على مثل

هذه الأمور، وينجح فى جزء كبير منها، ومن يُقاتل المئات وهو فرد وحيد غريب.

نعم، المؤامره ضخمه، والدوله دمويه، والوالى من أمكر الولاه وأشرسهم، وأكثر الناس غَدَرَةٌ خَذَلَه.

أمّا عدم اختيار الإمام لغيره فإنّ هذه مسأله دليلها معها، إذ من اختيار الإمام له نستكشف أفضليّته على غيره بحكم معصوميّه الإمام عليه السلام المقطوع بها .

على أنّ محمّد بن الحنفيه وعبد الله بن جعفر كانا مريضين، وابن عبّاس كان بصيراً أعمى وليس المطلوب توفّر شرطٍ واحدٍ فى المبعوث لهذه المهمّه المصيريه بل شروط، منها التديّن والإيمان والحكمه والشجاعه والعلم بالأحكام ونحوها من الشروط اللاّزم توفرها لينجح السفير فى تحقيق الهدف الذى يريده الإمام المعصوم الحسين عليه السلام .

ولعلّ أهم شرط فى هذه القضيه إمكانيه انصياع الناس له، وكذلك اعتقاده بإمامه الحسين واستحقاقه لمقام الخلافه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكلّ هذه الشروط وغيرها كانت متوفّره فى مسلم، ولعلّ بعضها لم يكن متوفّراً فى غيره فلا يصلح لهذه المهمّه وإن صَلُحَ لغيرها.

وأمّا عدم اختيار الإمام لغيره من شيوخ بنى هاشم من جهه عدم موافقتهم فهذا الرأى تبرّع من الكاتب إذ لم يرد تاريخياً أنّ الإمام عرض هذه المهمّه على أحدٍ من بنى هاشم فرفض، نعم هم أشاروا عليه بعدم التوجّه إلى الكوفه لكنّ هذا شىء وامتناعهم عن الذهاب مع طلب الإمام منهم شىء آخر فدعوى الكاتب لم تقم على دليل بيِّن.

ثمّ أيّ غضاضةٍ فی أنّ بنی هاشم کانوا شباباً فهم شبابيّتهم مانعه من اختيارهم لهذه المهمّات وهذا علی بن أبی طالب عيّنه رسول الله بأمرٍ من الله تعالی خليفه علی کلّ المسلمين من بعده ووصيّاً له وهو ابن ثلاث وثلاثين سنه أی بقدر عمر أبی الفضل العبّاس رضی الله عنه والذی کان عمره فی معرکه الطفّ أربعاً وثلاثين سنه.

أمّا مسلم فکان فی الخامسه والأربعين(۱)، وهذا رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم عيّن أسامه بن زيد وعمره سبعه عشر عاماً قائداً لأعظم جيشٍ إسلامی فی العدد والهدف إذ المقرّر توجههم لمحاربه الدوله البيزنطيّه وقد جمع النبی صلی الله عليه وآله وسلم فی هذا الجيش معظم المسلمين بما فيهم أبو بکر وعمر.

نعم استثنی عليّا صلوات الله عليه، وقد طعن بعض الصحابه العدول جدّاً فی تأمير أسامه مع أن النبی صلی الله عليه وآله وسلم عيّنه وهو لا ـ ينطق عن الهوی إن هو إلاّ وحی يوحی بنصّ القرآن العزيز إلاّ أن النبی صلی الله عليه وآله وسلم زکّاه من هذه الناحيه وأصرّ علی أمره المقدّس(۲).

وهؤلاء حکّام العالم قديماً وحديثاً فيهم من هو فی العشرين ومن هو فی الثلاثين وهکذا وقد أداروا دولهم وسکتت الناس عنهم، فَلِمَ تتحرّک الألسنه

۱- فی تنقيح المقال للشيخ المامقانی أن عمر مسلم فی ذلک الوقت کان ثمانياً وعشرين سنه، راجع التنقيح: ج۳، ص۲۱۴.
۲- راجع لهذه القضيه: النص والاجتهاد للسيد شرف الدين: ص۳۱، فقد نقل هذه القضيه عن مصادر العامّه فشکر الله سعيه ونوّر ضريحه.

ضدّ خصص بنى هاشم الذين تلقّوا عقائدهم ودينهم عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم والوصى وسيّدى شباب أهل الجنه عليهم السلام، زعماء الأمّه كلّها وقادتها رغماً عن الكلّ بالنصوص الموجوده فى كتب الكلّ.

ثم مع التسليم بكون عمر مسلم ثمانياً وعشرين سنه فهو غير مؤثر بتاتاً؛ إذ إنّه حين وصل إلى الكوفه استقبله أهلها واختبروا له وبايعه منهم ثمانيه عشر ألفاً، واستمرّوا على هذا الحال حتى ورد ابن زياد الكوفه وبدأت الأمور تنتكس.

وأمّا عدم قتله لابن زياد فقد بحثنا هذا مفصّلا فى فصل خاصّ وبيّنا دواعيه الدينيه للحديث النبوى أو الاجتماعيه، عند طلب هانئ وزوجته، وهم أصحاب الدار التى يسكنها مسلم.

وأمّا أنّ مسلماً لم يكن مقتنعاً بما اسند إليه: فإنّ المرء إذا كان متديّناً فعليه تأديه تكاليفه الدينيه سواءٌ أقتنع بها أم لا، خصوصاً إذا كان الأمر صادراً من المعصوم مباشرهً، وموجّهاً إليه بالخصوص، كما هو الحال فى قضيّه مسلم، ومسلم متديّن، وقد قام بما عُهد إليه خير قيام رضوان الله تعالى عليه وجزاه عن الأمّه كلّها خيرا وأظهر أشدّ الحرص على إتمامه للمهمّه وفقاً لتوجيهات الإمام وللأحكام الشرعيه عموماً، ولم يصدر منه ما هو خلاف الشرع أو ما يُستنكر عليه، ونتائج الأعمال بيد الله سبحانه، وقد حارب النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم بأُحُد وانكسر جيشه، كما حارب بحنين وانهزم جُنده والملامه فى الموردين على المنهزمين والمتخاذلين، وما يلحق الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الملامه شىء.

والحال فی مسـلم کذلک فهو وإن لم یکن معصوماً إلاّ أنّه لم یُخطئ فی خطوهٍ ولو کان أیّ أحدٍ من المؤمنین الخُلّص مکانه لما فعل فی کلّ حدث إلاّ ما صـنعه مسـلم؛ إذ تصـرّفه هو التصـرّف الأحسن فی وقته ومن یدّعِ غیر هذا فلیدفع عن نفسه الآثار السیئه لأعماله.

((... وَلَوْ کُنتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ لاَسْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ وَمَا مَسَّنِیَ السُّوءُ ...))(۱).

ثمّ إنّ اعتراف الباحث بما ذکرناه فی ذیل کلامه دلیل علی عدم صحّه بعض استنتاجاته المتقدّمه.

وأخیراً أقول: الرجـاء ممّن یکتب أو یتحـدّث عن قـاده الأمّه ولم یکن له غرض سـیّئ یـدفعه إلی هـذا النحو من التحلیل فلیتّق الله ربّه، ولیخف یوم الحساب، ولیتأکّد من صحّه أدلّته ووجاهه تحلیلاته.

((... فَتَبَیَّنُوا أَن تُصِیبُوا قَوْمًا بِجَهَالَهٍ فَتُصْبِحُوا عَلَی مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِینَ))(۲).

وقال تعالی:

((أَن تَقُولَ نَفْسٌ یَا حَسْرَتَی علَی مَا فَرَّطتُ فِی جَنبِ اللَّهِ وَإِن کُنتُ لَمِنَ السَّاخِرِینَ))(۳).

۱- سوره الأعراف، الآیه: ۱۸۸.

۲- سوره الحجرات، الآیه: ۶.

۳- سوره الزمر، الآیه: ۵۶.

اختيار الإمام لمسلم

من جمله مـا يمكن طرحه من تساؤلات فى إطار قضيّه مسلم رضى الله عنه هو وجه اختيار الإمام له من بين أهل بيته، ودون اختياره لوجه من وجوه الشيعه ممّن له وجاهه وسابقه فى صحبه أو جهاد، والجواب عن هذا التساؤل من خلال حيثيات:

فيمكن إثبات صلاحيته للمنصب الذى اختاره لأجله الإمام المعصوم عليه السلام، من خلال نفس عمليه الاختيار مع ملاحظه الظرف الذى يُحيط بالحسين عليه السلام وقضيّته.

مرّةً، يكون اختيار الإمام شخصاً لمهمّهٍ لا لغرض تحقيق تلك المهمّه وذلك الهدف، بل لأجل غرضٍ آخر يبغيه من خلال هذا التعيين كما ثبت عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم أنّه عيّن بعض الصحابه لمهمّات، ولقياده جيوش ثمّ عزلهم قبل التنفيذ أو ظهر فشلهم الفظيع فى أداء تلك المهمّات فإنّ الواضح من خلال هذا، أنّ الهدف من التعيين لم يكن لتحقيق ذلك الهدف وإنّما لبيان أنّ هؤلاء لا يصلحون لشىء لقصور قابلياتهم وذاتياتهم عن إمكانيه الاعتماد عليهم لشىء.

وقضيّه مسلم لم تكن من هذا القبيل قطعاً، لأنّ الظرف لم يكن ظرف اختبار لكون المرحله مصيريه فى حياه الإسلام والتشيّع والأمّه.

ولأنّه لا أثر لكشف عدم قابليه مسلم القياديه لعدم ترتّب أثر مستقبلى على هذا الكشف، فمن كلّفه النبى صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ سوره براءه مثلاً وأرجعه قبل أدائه المهمّه، اتّضح حقيقه حاله من خلال الأمر بعزله؛ إذ من لم تكن فيه الجداره لتبليغ آيات، كيف يؤتمن على الإسلام والأمّه ككلّ، بل كفاءه فيه لهذا بالأولويه.

وكان فى هذا الإيضاح فائده، لأنّ هؤلاء المعزولين قادوا العالم الإسلامى فيما بعد ورضى بهم بعض الأمه وتلك الحادثه حادثه العزل حجّه عليهم.

ومرّه أخرى: يكون التعيين لأجل تحقيق تلك المهمّه وليس من وراء التعيين أىّ هدف امتحانى للأمّه، أو للمعيّن، فلابدّ أن يكون الشخص المعيّن جامعاً للصفات التى يمكن تحقيق ذلك الهدف من خلال تعيينه مع توفّر هذه الصفات فيه.

فإن عُيِّنَ لتحقيق هدف اقتصادى فلابدّ أن تكون له خبره واسعه فى هذا الميدان وأن تكون له عقليه اقتصاديه بحيث يمكن تحقيق الأهداف الساميه للأمه فى الحقل الاقتصادى.

وإن عُيّن فى الحقل السياسى فلابدّ أن يكون جديراً بتحمّل هذه المسؤوليه وله من الكفاءات فى هذا الميدان ما يُرجى تذليل الصعاب به وهكذا إن عُيّن فى الجانب العسكرى، أو الاجتماعى، أو التربوى.

وخلاـصه القول: إنّه لابـدّ أن يكون حائزاً فى الأقلّ على الكفاءات المطلوبه فى الميـدان المعيّن فيه وإن لم يكن هو أفضل الناس من كـلّ جـانب، وهـذا الرأى يلتزمه السـيّد الخوئى رحمه الله فى أبحـاثه الرجاليه حيث يبحث دلاله توكيل الإمام لرجل فى مهمّه معيّنه فهـل التوكيـل دالّ على جلالته ورفعه شأنه، أو وثاقته فى الأقلّ أم لا تـدلّ الوكاله على شـىء من هـذا بل غايه ما تـدلّ عليه كفـاءته فى المهمّه المعيّن لهـا، ولهـذا المُلتزم شواهـد عديـده، والمختار عنـده هو الـدلاله على ما لابـدّ من توفّره فيه لأجل أدائه المهمّه الملقاه على عاتقه غير أنّ دلاله تنصيب مسلم لهذه المهمّه لها شأن آخر مختلف تماماً عن الحيثيتين المتقدّمتين(۱).

فخصوصـيّه قضـيّه سيّد الشهداء عليه السلام وظرفه لا تسمحان أبداً باختيار مبعوثٍ وفقاً لإحدى تينك الحيثيتين، بل لابدّ من توفّر صفات عاليه فريده فى المكلّف لهذه المهمّه.

أمّا اختياره من بين بنى هاشم، فإنّ جمعاً من هذه العائله المباركه كانت تعوقه أسبابه الخاصّه عن دخوله فى حيّز إمكانيه اختياره.

فمن بين شـيبٍ فاقد للبصـر كابن عبّاس، أو مريض كمحمّد بن الحنفيه وعبد الله بن جعفر، أو صـغير السنّ لا تكاد تنصاع له الأمّه وتلقى بزمامهـا بين يـديه ومنهم من لاـ يحمـل تلـك العقيـده الإيمـانيه المطلوبه للتعامـل مع الإمام الحسـين كإمام معصوم خليفه لرسول الله بتنصيب من الله سبحانه فهو واجب الطاعه مطلقاً

۱- معجـم رجـال الحـديث للسيد الخـوئى: ج۱، ص۷۵؛ وراجع بحـوث فى فقـه الرجـال وهـو محاضــرات للسـيد على الفـانى الاصفهانى: ص۱۳۶، حول الوكاله فى الأمور المهمّه والخطيره.

والموقف يتطلّب من يحمل بين جوانحه هذا المعتقد بمرتبهٍ عاليه كما أنّ هناك من فيه خصوصيه تقتضى إبقاءه مع الإمام كأبى الفضل العبّاس.

وأمّا اختياره دون الصحابه والوجهاء فإنّ مسلماً من البيت الهاشمى وكلّما كان المندوب من سلاله هذا البيت الطاهر، كان تأثيره فى تحقيق الهدف أسرع وأوقع وقد عرفنا كم من ثوره وقعت عبر التاريخ وهزّت عروش الطواغيت من زمن بنى أميّه إلى يومنا هذا، كان من أسباب قوّه تأثيرها كون قائدها سيّداً منتسباً للبيت الهاشمى، وممّا عاصرناه الثوره الإسلاميه فى إيران التى قادها الإمام السيّد الخمينى رحمه الله، وكان العراقيّون يعبّرون عن الجمهوريه الإسلاميه الإيرانيه بدوله الساده، وكذا تأثير هذا الأمر فى الانتفاضه الشعبانيه المباركه سنه ۱۹۹۱م فى العراق حيث كان للساده العراقيّين حضورهم فى هذه الانتفاضه وحتّى تيقّنت الحكومه الصدّاميه من تأثير هذه الشريحه فى الشعب والانتفاضه لدرجه تحدُّث صحافتهم عن هذا الجانب.

وهذا الأمر لا يمكن إنكار آثاره لكثره شواهده ووضوحه حتّى فى مناطق غير الشيعه الإماميه.

والعرب بالخصوص يتفهّمون أمر اختيار المندوب من عائله المنتدب ويولونه أهمّيه أكثر ممّا لو كان المبعوث من غير عائلته ولعلّ الأمر أوسع من دائره العرب، فإنّ عموم المجتمعات تندفع لاحترام من ينتسب إلى من يقدّسونه ويعظّمونه كما يشمئزون ممّن ينتسب إلى من يعادونه ويبغضونه.

نعم، الأوحدى لا يتأثّر بهذا، بل يأخذ بمقاييس الشرع والعقل فى هذا الأمر

وسواه وقليل ما هم .

هذا كلّه مع عدم ملاحظه الصفات الخاصّه المتوفّره فى شخص مسلم رضى الله عنه ومع عدم ملاحظه الصفات اللاّزم توفّرها فى مبعوث الإمام عليه السلام لهذه القضيّه وفى هذه الظروف بالذات.

فقد دلّ اختيار الإمام المعصوم عليه السلام لمسلم رضى الله عنه لأجل تحمّل أعباء السفاره إلى أهل الكوفه فى ذلك الظرف العصيب، على ملكات وخصال عظيمه ونادره توفّرت فى هذا الهاشمى الربّانى، وهذا أيضاً ما فهمه الشيخ محمد حسين الأصفهانى وصاغ فهمه فى أبيات جليله تجدها فى أرجوزته(١)، وكذا الذى فهمه الشيخ المامقانى وذكره فى تنقيحه(٢)، لم تكن خصال مسلم ومزاياه الفريده لتبرز واضحه ومعلنه عن رفعه صاحبها وجلالته لولا تلك السفاره الميمونه، على الرغم من كثره بنى هاشم وتوفّرهم بمحضر الإمام عليه السلام وتأهّل جمله منهم لأمثال هذا المقام وللمراتب الرفيعه.

فالسفاره فى ذلك الظرف العصيب من عمر الإسلام والأمّه وأهل البيت من أصعب المهام وأعسرها لاسيما إلى ذلك المجتمع الكوفى الذى عانى أمير المؤمنين عليه السلام منه الكثير؛ إذ جاهد عليه السلام لنيل طواعيتهم له، وائتمارهم بأوامره ونواهيه، ولترسيخ مكارم الخصال فيهم ومنها التصبّر على القتال والجلاد.

ولطالما اشتكى أمير المؤمنين عليه السلام تكاسلهم وتقاعسهم وتواكلهم،

١- الأنوار القدسيه: ص١٣٦، وما بعدها.

٢- تنقيح المقال للشيخ عبد الله المامقانى: ج٣، ص٢١٤.

وهو مَنْ هُوَ فی الصبر والحلم وسعه الصدر.

وأدّی التواکل والتمرّد المتواصل لأهل الکوفه علی أوامر الإمام الوصی إلی أسوأ النتائج وأفدح الخسائر حتّی قال لهم الإمام علیه السلام:

«أفسدتم علیّ رأیی بالعصیان والخذلان حتّی لقد قالت قریش: إنّ ابن أبی طالب رجلٌ شجاع ولکن لا ـ علم له بالحرب، لله أبوهم، وهل أحدٌ منهم أشدّ لها مِراساً وأقدم فیها مقاماً منّی، لقد نهضت فیها وما بلغت العشرین، وها أنا ذا قد ذرّفت علی السّتّین ولکن لا رأی لمن لا یُطاع»(۱).

وورد فیهم غیر هذا کثیر، بل اشتهر عنهم الغدر والخذلان فکم من حرکه ثوریه اعتمد قائدها علی نصره أهل الکوفه وإسنادهم فبایعوه وأعطوه العهد والمیثاق ثمّ غدروا به وخذلوه وفرّوا إلی مأمنهم أو أسندوا عدوّه فی مکافحته.

مثل هذه البلده تحتاج لسفیر وقائد ذی خصائص استثنائیه، یتمکّن ممّا لا یتمکّن منه غیره بما یمتلکه من سعه صدر وبُعد نظر ومعرفه بطبائع المجتمع ویمتلک العلم والحزم إلی غیرها من الصفات المساعده له فی مثل هذه الحاله.

لقد کشف مسار الأحداث فیما بعد أنّ الإمام الحسین علیه السلام قد اختار الرجل المناسب لهذه المهمّه الشاقّه العسیره فقد ظهر منه معتقد عظیم بالإمام وإخلاص ونزاهه وتفانٍ فی جنب الله سبحانه وفدائیه قلیله النظیر.

سیرته فی الکوفه تدلّ علی دیانه عظیمه تؤکّد علی أنّها ممّا لا مثیل لها فی تلک الأیام وفی مثل ذلک الظرف مکاناً وزماناً.

۱- نهج البلاغه للسید الرضی: الخطبه ۲۷.

ومع أنّ الظاهر من بعض المصادر، أنّ تكليف الإمام له مقتصر على استعلام الموقف الحقيقى للكوفيّين والكتابه إلى الإمام عليه السلام بصوره ذلك الواقع مع أخذ البيعه منهم للإمام، ويعجّل.

غير أنّه لم يتوقّف عند حدود هذا التكليف بل مضى أبعد من هذا بكثير بما أدّى به من تكليف كمؤمن يشعر بالمسؤوليه تجاه الأحداث الجسام الجاريه فى هذا البلد، ويسعى فى إبراء ذمته أمام المولى سبحانه وينصح لإمامه جُهْدَه، كما قام بالتصدّى لما يصطلح عليه فى زماننا بالأمور الحسبيّه وهى الأمور التى تتطلّب موقفاً محدّداً غير أنّه لم يُعلم توجّه التكليف به إلى شخص ما فإنّ مسلماً سعى بكلّ جهده ليكون فى مستوى الحدث فهو يدفع بالأمور إلى اتجاه المحافظه على الوضع الذى يهيئ الأجواء للإمام ويُنجح له سعيه، أمّا أنّ بعض سعيه لم تتحقّق به النتائج فهذا شيء لا يعود ملامته عليه فالمرء عليه أداء تكليفه وليس عليه استحصال النتائج الملائمه فإنّ النتيجه تتحقّق تبعاً لتحقّق أجزاء العلّه كلّها والجزء الذى أمره بيد مسلم قد حصل وبقى ما على غيره والآخرون نكلوا وخذلوا.

الواقع أنّه لم يمكن أمامه أن يفعل أكثر ممّا قام به وأنجزه وقد أدّى ما عليه، وليس على المرء أن يوفّق فى مسعاه ويحقّق بل عليه السعى النزيه فى حدود تكليفه وقدراته، والنجاح إنّما يتنجّز بمطاوله وتحقّق بقيّه الأسباب، ومنها: وفاء أهل الكوفه بوعودهم وصدقتهم فيما عاهدوا الإمام ومسلماً عليه، ولو حصل هذا لكنّا اليوم نعيش فى كنف دول آل محمّد، استمراراً لحال أجدادنا، وستؤول منّا إلى أبنائنا.

ما ظهر من مسلم ضمن دائره أحداث الطفّ من سلوك دلّ على ديانه وورع، دلّ على التزام بأحكام الإسلام مهما كانت النتائج ولعلّ من أعظم الشواهد على ذلك توقّفه عن قتل ابن زياد مع شدّه حاجه القضيه الحسينيه إلى التخلّص من هذا الشخص الذى لا يحوى إهابه غير الخسّه والجريمه والإلحاد.

وقد أضحى مسلم بسلوكه هذا مصداقاً لقول عمّه أمير المؤمنين عليه السلام):

«قد يرى الحُوّل القلّب وجه الحيله ودونها مانع من أمر الله ونهيه فيدعها رأى عين بعد القدره عليها وينتهز فرصتها من لا حريجه له فى الدين»(۱).

الإسلام يريد القائد الكفوء للمهمّه التى يُكلَّف بها فضلاً عن ديانته وتقواه وبذا قامت دوله الإسلام المرضيّه.

كفاءه وديانه.

وهما متوفّرتان بنسبهٍ عاليه جدّاً فى مسلم، فضلاً على صفات أخرى يعزّ اجتماعها فى واحد قد اجتمعت فى مسلم.

أمّا النجاح فى المهمّه فهو موكول إلى الربّ الجليل.

۱- نهج البلاغه للسيد الرضى: الخطبه ۱۴.

مسلم يُعلن هدف الثوره الحسينيه

قـال مسـلم بن عقيـل رائـد الشـهاده في ثوره الإمام الحسـين عليه السـلام العظمى، جواباً لابن زياد لمّا سأله عن علّه مجيئه للكوفه وبعدما اتّهمه بتشتيت أمر أهلها وتفريق كلمتهم:

(مـا لهـذا أتيت، ولكنّكم أظهرتم المنكر، ودفنتم المعروف، وتأمّرتم على الناس بغير رضـىً منهم وحملتموهم على غير ما أمركم به الله وعملتم فيهم بأعمال كسـرى وقيصـر فأتيناهم لنأمر فيهم بالمعروف وننهى عن المنكر وندعوهم إلى حكم الكتاب والسُـنّه، وكنّا أهل ذلك كما أمر رسول الله صلّى الله عليه وآله)(۱).

هكذا لخّص مسلم قضيه الحسين، ومشكله الأمّه، في مقرّ الحكم، أمام الطاغيه، وجهاز حكمه، وقاده جنده.

نحن نريد الإسلام، نريد تطبيق القرآن، لم نَهْدِم مُلك كِسرى وقيصر، ليظهر من المجتمع الإسلامى كسرى وقيصر.

۱- الملهوف للسيد ابن طاوس: ص۱۲۲.

نريد الإسلام والقرآن، وتحكيم إراده الله سبحانه وتشريعاته فى الأرض والناس عبيدٌ لله، عليهم إطاعه الله سبحانه والانصياع لأوامره مطلقاً، وعلى الآخرين استحصال رضا الأمّه فى الأمور التى يرجع أمر الاختيار فيها إليها، ومن يتمرّد، يُنهَ ويُدافع، وأحقّ من قام بالأمر والنهى، ذريّه رسول الله، وحَمَله علمه، وأولياء الأمور بعده، وأعمل الناس بشريعته، من هم مهوى الأفئده، وملجأ المستغيث، وقد ضجّت إليهم الأمّه وعجّت، إذ طال عليها ليلها، وآن الأوان لإيقاف الانهيار والدمار.

لقد واجه مسلم الطغاه بشجاعه مكتسبه عن أهل البيت النبوىّ، واجههم وبينه وبين الموت شعره، لم يخنع، ولم يتنازل، ولم يعتذر، بل صرّح بالظلامه أمامهم ونقل إليهم موقف أهل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم.

بِمَ أجاب ابن زياد مسلماً؟

أ واجهه بالشتيمه والسباب.

ب أوعده أن يقتله قتلهً لم يُقتلها أحد فى الإسلام.

ج واجهه بالافتراء وتلويث السمعه وسقط الكلام.

إناءٌ ينضح بما فيه.

لا تجد له كلمه شرف، ولا خصله كريمه، ولا تصرّف ينمّ عن طهاره ذات، واستقامه فكر، وانتماء إلى مبدأ شريف.

ما زالت كلّ الأمم تعظّم أهل بيت قائدها وزعيمها وصانع تأريخها وذاتها،

ومَنْ فی ساحه الوجود أعظم من رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم الذی وصل لنا حبلاً ـ بالله سبحانه بجهوده وتضحیاته وإخلاصه وجعل دنیانا دار کرامه قبل أخرانا ونشر فینا الفضائل والکرائم ومیّزنا علی أمم الأرض بکلّ خصله حسنه وإلی یوم الناس هذا، لیس من أمّهٍ فی الأرض کالأمّه الإسلامیه فی جوانب حُسنها، وحتّی حینما تدهورت لم تبلغ فی مجالات کثیره ما بلغته الأمم من سقوط.

مَنْ فی ساحه الوجود أعظم من رسول الله، فمن أجدر من أهل بیته بالتکریم والتعظیم وبالرعایه والالتفات، إذ هم علی نهجه، وحمله لوائه ألیس لهم حقّ التعبیر عن رأیهم، ألیس لمقام تمیّزهم لرأیهم تمیّز وتقدّم علی آراء غیرهم.

آل النبیّ الذین قال صلی الله علیه وآله وسلم فی حقّهم:

«إنّی تارکٌ فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی، فإن تمسّکتم بهما لن تضلّوا من بعدی»(۱).

۱- نفحات الأزهار للسید علی المیلانی: ج۱، ص۳۴۷؛ وقد تعرّض لمصادر حدیث الثقلین فی کتب العامّه جمع منهم السید علی المیلانی فی کتابه نفحات الأزهار حیث خصّص له مجلّداتٍ ثلاثه، والسید مرتضی الفیروز آبادی فی فضائل الخمسه من الصحاح السته: ج۲، ص۴۳؛ والأمینی فی الغدیر: ج۳، ص۱۱۸؛ وسلطان الواعظین فی لیالی بیشاور: ص۱۷۰؛ وقد عدّ محقق الکتاب فی هامش: ص۱۱۵، بعض المصادر السُنّیه التی نقلته وهاک أسماءها: مسند أحمد، صحیح مسلم، صحیح الترمذی، المنمّقات لمحمّد البغدادی، الطبقات الکبری لابن سعد، المطالب العالیه لابن مخلّد، إحیاء المیّت، الأناقه، البدور السائره، الدرّ المنثور، سنن الدارمی، حلیه الأولیاء إلی تمام ۶۶ مصدر وقال فی ختام کلامه: هذا قلیلٌ من کثیر، وذکره سلیمان الحنفی القندوزی فی ینابیع المودّه: ج۱، ص۹۵؛ ونقل مصادره العامّیه أیضاً السید الخوئی فی البیان: ص۵۰۱؛ وراجع مائه منقبه لابن شاذان: ص۱۴۰.

أهكذا تتعامل ساسه الأمّه معهم، أهكذا تُعرِض الأمّه عنهم وعن أقوالهم وسيرتهم؟!

لقد بلّغ مسلم موقفهم إلى الأمه وإلى السلطه فى موقفٍ يُرهب صناديد الرجال، ويُدهشهم.

لقد أدّى مسلم كلّ ما عليه ووفى لإمامه ودينه وأمّته.

فَلَمْ يَقُم هذا القائد الهاشمى العظيم بإبلاغ رساله الحسين عليه السلام إلى أهل الكوفه وينقل صوره الأوضاع إلى سيّد الشهداء عليه السلام فقط.

لم يحصر نفسه ضمن حدود السفاره المباركه، إذ السفير من يحمل رأياً أو رساله يبلغها إلى الطرف الثانى، ومن تماميه مهمّته استطلاع رأى الطرف الثانى وموقفه لإبلاغه إلى مُرسله.

لم يقصر مسلم نفسه على هذا العمل، بل قام بمهمّات شاقّه فى تلك المنطقه الحسّاسه من نواحى العالم الإسلامى تزخر بمتناقضات المواقف والآراء والأحداث وتعيش تقلّبات مبدئيه وعقيديه وسياسيه بشكل دائم وسريع بحكم الأحداث الجسام التى تموج بها وتذهل أهلها لتطلّبها الموقف الحازم السريع.

ومسلم فرع من شجره متجذّره فى وادى المكارم، وباسقه إلى عنان السماء فى جميع امتداداتها.

فهو من أبى طالب جدّه العظيم؛ إلى آدم، معروف النسب والمكارم.

ووالده عقيل تاريخه حافل ومشهور.

والأجواء التی تحیط به أجواء النبوّه والإمامه، وأکرِم بها وکفی! فهی دالّه علی توفّر کلّ شیم الخیر وکلّ موادّ السعاده الأبدیه فی هذا المحیط.

ولذلک حینما نقرأ سیرته من جهه صفاته المیمونه، نجد دقائق فی سیرته تجدّد له رفعهً وتثیر فینا غبطهً أنْ اشتملت هذه الشخصیه الکریمه علی أرفع المکارم ولم تهمل التفاصیل الدقیقه.

وشأن مثل هذه الشخصیه دائماً وأبداً التقدیس عند سُلّاک الطریق الإلهی، والإهمال عند أهل الدنیا وعبّاد السلطه والوجاهات.

أهداف حركه مسلم

لا ريب أنّ هدف مسلم من حركته ونهضته، هو نفس الهدف من وراء حركه الإمام سيّد الشهداء عليه السلام تقريباً لتبعيّه حركته لحركه الإمام عليه السلام.

ولتوفّر الدواعى لذكر هذه الأهداف هنا نُجمل ذكر بعضها تاركين الاستقصاء والتوسّع لكتابنا حول الثوره الأصل ثوره الإمام الحسين عليه السلام .

أ إزاحه بنى أميّه على نحو الحصر والتعيين عن سدّه الحكم فى الدوله الإسلاميه، لخصوصيتهم فى زياده الكفر والكيد للإسلام، ولتجذّر الكفر والشرك فى نفوسهم، وهم فى العداوه للإسلام وأهله كالنار تحت الرماد، فمتى تتهيّأ لهم الظروف المناسبه يدمرون كلّ شيء ويوهون كلّ بناء، وقد فعلوا كلّ ما وصلت إليه يد قدرتهم من حين تولّيهم السلطه، وقد ابتدأت سلطه بنى أميه بتولّى عثمان للخلافه، كما ابتدأت سلطه معاويه بتولّيه لحكم الشام بتنصيب من عمر، وما توقّفوا فيه، فإنّما للعجز عنه أو لعدم الالتفات إليه، وأحد أسباب عجزهم، المواجهه الدمويه الهائله التى واجههم بها الإمام الوصى علىّ أمير المؤمنين وسبطا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحسن والحسين عليهم السلام وبقيّه الأئمّه

أيّام خلافتهم السجّاد والباقر والصادق عليهم السلام، وقد سار على نهج هؤلاء الأئمّه وتأثّر بتوجيهاتهم من ذريّتهم وشيعتهم .

وهناك من قاوم بنى أميّه وإن لم يكن من تيّار أهل البيت إلّا أنّه تأثّر بنهجهم فى كيفيّه إداره الصراع مع بنى أميّه، إذ استوعب الدرس من أهل البيت فى أنّ بنى أميّه لا يفهمون غير لغه السيف، إذ لا يحملون بين جوانحهم غير فكر الجاهليه وهمومها، وأين هم من أهداف الأنبياء والربّانيّين.

لقد كسر الأئمّه الأبرار الخلفاء الحقّ لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طوق الرعب الذى ضربه بنو أميّه حول الأمّه التى أصابها الهلع والتذبذب والتحيّر، فالأمّه التى حاربت مع النبى على التنزيل، بدأت تحارب مع الوصىّ وخلفائه على التأويل(۱)، فالقرآن والكعبه والصلاه وأحكام الإسلام باقيه بأسمائها دون محتواها، قد أفرغ آل أميّه تلك الحقائق من الهدف الذى شرّعت لأجله وتركوا الأمّه تحمل اسم الإسلام دون مضمونه.

الأمّه تمرّدت على الأصنام وعلى زعماء مكّه لأجل الله، ثمّ عادت تخنع تحت نفس أولئك الزعماء بنفس الأفكار والمحتوى غير أنّ المظاهر بقيت مظاهر إسلاميه.

انظر إلى هذه المحاوره بين معاويه وابن عباس:

يقول معاويه بعد كلام تقدّم منه : فإنّا قد كتبنا فى الآفاق ننهى عن ذكر مناقب علىّ وأهل بيته فكُفّ لسانك.

۱- راجع مصادر الحديث النبوى فى أنّ عليّاً عليه السلام يقاتل على التأويل كما قاتل النبى صلى الله عليه وآله وسلم على التنزيل؛ فضائل الخمسه من الصحاح الستّه للفيروزآبادى: ج۲، ص۳۴۹.

فقال: یا معاویه، أتنهانا عن قراءه القرآن؟

قال: لا.

قال: أفتنهانا عن تأویله؟

قال: نعم.

قال: فنقرؤه ولا نسأل عمّا عنی الله به؟

ثمّ قال ابن عبّاس : فأیّهما أوجب علینا، قراءته أو العمل به؟

قال: العمل به.

قال: فکیف نعمل به ولا نعلم ما عنی الله به؟

قال معاویه : سَلْ عن ذلک من یتأوّل علی غیر ما تتأوّله أنت وأهل بیتک.

قال: إنّما أنزل الله القرآن علی أهل بیتی، أفأسأل عنه آل أبی سفیان؟ یا معاویه، أتنهانا أن نعبد الله بالقرآن بما فیه من حلال وحرام، فإن لم تسأل الأمّه عن ذلک حتّی تعلم تهلک وتختلف.

قال: اقرؤوا القرآن وتأوّلوه ولا ترووا شیئاً ممّا أنزل الله فیکم، وارووا ما سوی ذلک.

قال: فإنّ الله یقول فی القرآن:

((یُرِیدُونَ أَن یُطْفِؤُواْ نُورَ اللّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَیَأْبَی اللّهُ إِلاَّ أَن یُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ کَرِهَ الْکَافِرُونَ))(۱).

۱- سوره التوبه، الآیه: ۳۲.

قال: يا ابن عبّاس، إربع على نفسک، وکُفّ لسانک، وإن کنت لابدّ فاعلاً فليکن ذلک سرّاً، لا يَسْمعه أحدٌ علانيه(۱).

هذا مثال والأمثله لا تُعدّ ولا تُحصى على نهج بنى أميّه مع الأمّه.

إنّ هدف إزاحه بنى أميّه بالخصوص له ما يبرّره؛ لأنّ أيّه فئهٍ تحکم فإنّما تريد الحکم لشهوه الحکم ولنيل المِتع والامتيازات التى يوفّرها لهم، وبنو أميّه يريـدون الحکم لهـذا وزياده، والزياده هى هدم الإسـلام وتحطيمه وإزاحه قوانينه من دائره التنفيذ وإعادتها جاهليه فکراً وسـلوکاً مع لزوم الإبقاء على هذه الدوله المتراميه الأطراف بل والسعى لتوسعتها، إذ أصبحت هذه الدوله هى الدوله الأمويه لا الـدوله المحمّـديه الإسـلاميه فهى تحقّق أهـداف بنى أميّه وتبنى أمجادهم وتوفّر الرفاهيه لهم ولأولادهم ومن يُحسب عليهم، فکـلّ شـىء لم يفعله فروع الشـجره الملعونه فى القرآن فلأنّهم لم يجـدوا ثغره ينفـذوا من خلالهـا لتحقيقه، وإلاّ فهم لم يترکوا حجراً على حجر فى الجمله، والتواريخ المدوّنه فى أيّامهم ومن أتباعهم تصرخ بجرائمهم التى لا تُعدّ ولا تنتهى، ولو أردنا تسجيل جرائم معاويه وحده لما تمکّنا من حصرها فکيف بمجموعهم.

۲ الأمر بالمعروف والنهى عن المنکر

فإنّ المَلِک الأموى، والولاه الـذين يحکمون طبق أوامره وتوجيهاته ويزيـدون عليها لأنّهم يعلمون هـدفه ورغباته فيسارعون فى التزلّف إليه بفعلها وهذه تعدّ بنظرهم فطانه وشطاره قد ملأوا الأرض بالظلم والمفاسد والأفعال

۱- الاحتجاج للطبرسى: ج۲، ص۸۲.

المخالفه لنصّ الشريعه وروحها وأهدافها.

أىّ شىءٍ يُريده الإسلام من الحاكم والوالى يتحقّق فى عهد بنى أميّه أصلًا أو تحقّق لكم لا بمقاييس الشريعه وشروطها نعم تحقّق عكسه.

فالحُكم يُراد لنشر الإسلام، ولتطبيق القرآن والسُنّه، ولحفظ دماء المسلمين وأعراضهم وأموالهم، ولنشر الفضيله، ولاستتباب الأمن، ولتهيئه الأجواء والأسباب لترقى المسلمين فكراً وسلوكاً وخُلقاً وكمالاً، ولتربيتهم على توجيه النظر أوّلاً إلى الحياه الآخره مع عدم نسيان الحياه الدّنيا ونحو هذه من الأهداف الكثيره جدّاً من عُهده التكاليف المُناطه بها.

غير أنّ الحكم عند بنى أميّه ونحوهم، أضحى لغايات أخرى، وعلى الحكّام والولاه والقضاه والشرطه وعلماء السوء، العمل كلّ من جهته وبإمكانياته لتحقيق هذه الغايات ومنها:

أ حكر السلطه لبنى أميّه، فهم الملوك، وهم الحكّام، وهم الأمراء، وبيدهم أزمّه الأمور، هُمْ ونساؤهم وذراريهم ومن يُحسب عليهم.

ب فسح المجال لتمتّع بنى أميّه بملذّات الحياه، بأقصى ما يُمكن فلا يتمنّون شيئاً وسُخّرت كلّ الإمكانيات التى يوفّرها الحكم لتحقيقه.

ج أن تنهج الأمّه النهج الذى يرتئيه بنو أميه فى العقيده والفكر والسلوك وغير هذه من الغايات التى تدور فى هذا الفلك ممّا لا مجال هنا لاستقصائه.

وقد عمل بنو أميّه وولاتهم على تحقيق غاياتهم وأهدافهم بكلّ قدرتهم وإمكانياتهم فقتلوا، وصلبوا، وسملوا الأعين، وشرّدوا، وهدّموا الدور، وشتّتوا

القبائل، وصادروا الأموال.

ومن أعظم ما جناه بنو أميّه تتبعهم ذريّه النبىّ الأعظم محمد صلى الله عليه وآله وسلم قتلًا وتشريداً حتّى جعلوا كلّ واحدٍ منهم تحت نجم، عاشوا متخفّين، وماتوا مجهولين إلّا أن يخرج ثائر فيستشهد فى المعركه أو يبطش الكيان الحاكم به بعد إلقاء القبض عليه.

والجنايه العظمى الأخرى: إزاحه الإسلام الحقيقى عن مسرح الحياه وتضييع جهود النبىّ الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم فى ترسيخ الشريعه ونشرها وتحكيمها والارتقاء بالبشريه إلى مراتب أكمل.

٣ إنقاذ الأمه من حاله الاستضعاف:

بعد صلح الإمام الحسن عليه السلام الذى حصل نتيجه شدّه مؤامرات معاويه من جهه وتخاذل الأمّه وتكاسلها عن مواجهته العسكريه من جهه أخرى أظهر معاويه ما تكنّه ذاته من خبث، ونفسه من أحقاد، فأشاع الإرهاب والظلم فى طول البلاد الإسلاميه وعرضها، وخصّ الكوفه من ظُلمه بالحصّه الأكبر، فسلّط على حواضر الإسلام وبلدانها أخسّ الولاه وأبعدهم عن الإسلام وتعاليمه، وزوّدهم بتوجيهات تقضى بتركيع الأمّه، وسلب إرادتها، وتشتيت جمعها، وتبديد طاقاتها، وإشغالها بتوافه الأمور، وضروريات الحياه، وإتعابها بملاحقه السلطه، حتّى عاد كلّ امرئٍ همّه كيف يُنقذ رقبته وما يتعلّق به من نفسٍ وعرضٍ ومال، كما أنّه فتح باب الرُشا لشراء الضمائر والذمم لإحكام قبضته على المجتمع فهذا يبيع دينه وضميره والتزاماته بحفنةٍ من الدراهم والدنانير، وذاك يتخلّى عن دنياه حفظاً لدينه إلاّ أنّه ينام

فی خوف ویأکل فی خوف ویتجوّل فی خوف لا یـدری متی یُعتقل، وکیف ینجو بجلـده، فلا تجد فی الأمّه غیر خاسرٍ لدینه أو خاسرٍ لدنیاه.

توجّهت الأمّه إلی القائـد الحقیقی والمنقـذ الحقیقی، الـذی حـذّرهم مثل هـذا الیوم نتیجه الإهمال والتقاعس وعدم المبالاه بأداء التکالیف الإلهیه.

توجّهت الأمّه إلی آل محمّد، وکان سیّد آل محمّد فی تلک الحقبه الحسین ابن علی سبط رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وسیّد شباب أهل الجنّه وأحد أصحاب الکساء وآیه التطهیر وآیه المودّه وغیرها من الآیات والنصوص النبویّه التی لا تُحصی ولا تُستقصی، فاستصرخته واستغاثت به.

عن الإمام الباقر علیه السلام:

«محنه الناس علینا عظیمه، إن دعوناهم لم یجیبونا، وإن ترکناهم لم یهتدوا بغیرنا»(۱).

فماذا یفعل الإمام وقد استصرخته الأمّه، کما عاهدته علی النهوض معه وعلی مؤازرته ونصرته حتّی تحقیق الهدف من النهضه.

وکتاب الله یقول:

((وَمَا لَکُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاء وَالْوِلْدَانِ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَـذِهِ الْقَرْیَهِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنکَ وَلِیًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنکَ نَصِیرًا))(۲).

۱- بحار الأنوار للعلامه المجلسی: ج۲، ص۶۵، ح۳.

۲- سوره النساء، الآیه: ۷۵.

حَزَمَ الإمام أمره، وأرسل مسلماً رائداً له، يستطلع الأوضاع وصمّم على مواجهه بنى أميّه وكسر شوكتهم واستثمار هذه الفرصه السانحه والنادره لإنعاش الإسلام من جديد، وإعطاء الأمّه فرصه جديده لتغيير وضعها البائس ولاسترجاع عِزّها الذى كانت فيه أيّام النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأيّام الوصىّ عليه السلام.

إنّ بنى أميّه قد كفأو الإسلام على وجهه، وعادوا بالناس القهقرى إلى جاهليه تفتقد بعض عناصر حُسن كانت فى الجاهليه الأولى، فحرّفوا عقائد الإسلام وأحكامه، وابتزّوا مقام الأوصياء وقتلوا وشرّدوا كلّ من يلتزم بعقيدته ولا ينصاع لتوجيه السلطه الباغيه واشتروا الضمائر وسلّموا المناصب لأراذل الأمّه، فتجد أزنى ثقيف يحكم الكوفه ومن لا يُعرف له أب حتّى قيل له ابن أبيه يحكم البصره وعلى هذه الشاكله فقِس.

أين ذهب الصحابه والتابعون وقرّاء القرآن وعلماء الأمّه والأتقياء والمجاهدون والأبدال؟

أَخَلَتْ بلاد المسلمين من هؤلاء حتّى يُولّى المغيره وزياد وابن زياد ونحوهم الحكم وفى دماء المسلمين وأعراضهم وأموالهم ومقدّساتهم.

فليحكم ضميرك يا مثقّف القرن الحادى والعشرين!

مسلم يهيئ الوسائل لإمامه

كـانت الكـوفه حين وصول مسـلم رضـى الله عنه إليهـا تحت إداره الوالى الأـموى النعمـان بن بشـير، الـذى عيّنه معـاويه فى هـذا المنصب، وأقرّه يزيد عليه.

ويظهر أنّ وجود هـذا الوالى فى الكوفه كـان سـبباً من أسـباب هيجـان أهل الكوفه، وتصاعـد النشاط الثورى فيها فى الحقبه التى زامنت أيّام مرض معاويه وموته وصعود يزيد على دست الحكم فى البلاد الإسلاميه.

والسرّ فى الأـمر: ما أشارت إليه بعض المصادر التاريخيه من أنّه ضـعيف أو يتضـعّف(۱)، فلم يتّخـذ فى مـواجهه الحركه الثوريه الناشـطه فى الكوفه، ما يتناسب وروح السـياسه الأمويه مع الأمّه، والمبتنيه على القسوه وشـدّه البطش والتنكيل والأخـذ على الظنّه والتهمه، وإخماد كلّ جذوه وإسكات كلّ صوت، وإن كان المصدر بيت النبوّه.

وممّا يُنقل عنه خطبته فى أهل الكوفه بعد قدوم مسلم رضى الله عنه إليها وانثيال الناس عليه تبايعه:

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۴۲.

أمّـا بعـد: فـاتّقوا الله عباد الله، ولا تُسارعوا إلى الفتنه والفُرقه، فإنّ فيها يهلك الرجال، وتُسـفك الـدماء، وتُغتصب الأموال، إنّى لا أقاتـل من لاـ يُقـاتلنى، ولاـ آتى على من لم يـأتِ علىّ، ولاـ أنبّه نائمكم، ولا أتحرّش بكم، ولا آخـذ بالقَرْف، ولا الظنّه والتهمه، ولكنّكم إن أبـديتم صـفحتكم لى ونكثتم بيعتكم، خالفتم إمامكم، فو الله الـذى لا إله غيره، لأضـربنّكم بسـيفى ما ثبت قائمه فى يدى، ولو لم يكن لى منكم ناصر، أما إنّى أرجو أن يكون من يعرف الحقّ منكم أكثر ممّن يُرديه الباطل.

فقام إليه عبد الله بن مسلم بن ربيعه الحضرمى حليف بنى أميّه، فقال:

إنّه لا يُصلح ما ترى إلّا الغُشم، إنّ هذا الذى أنت عليه فيما بينك وبين عدوّك، رأى المستضعفين.

فقال له النعمان: أكون من المستضعفين فى طاعه الله، أحبّ إلىّ من أن أكون من الأعزّين فى معصيه الله(۱).

ومن المحتمل جدّاً أنّ معاويه قد عيّنه فى منصب والى الكوفه لغايه محدّده وهى تتّضح بعد بيان مقدّمه:

إنّ معاويه بعدما اغتصب مقام الحكم الأوّل من الإمام الحقّ الحسن السـبط صـلوات الله عليه وسلامه وكان عداؤه الأعظم متوجّهاً إلى أهـل الكوفه لأنّـهم مـادّه جيش الإمـامين علىّ والحسن عليهمـا السـلام، وبحكم كون الكوفه عاصـمه لـدولتى الإمامين فإنّها تحوى شيعتهما وقاده دولتهما وخيره أنصارهما لإضافه إلى

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۴۱ ۴۲.

الجند الذی حاربا به الطلیق معاویه صبّ غضبه الهائل علی العالم الإسلامی ککلّ وعلی هذه المدینه بشکل خاصّ متمیّز، وممّا تمیّزت به هذه المدینه أنّه نصّب لمقام الولایه فیها أقسی من عرفهم العالم الإسلامی من الولاه، وأغلظهم وأبعدهم عن مظاهر الرحمه الإنسانیه والالتزامات الدینیه والشیم العربیه التی عُرفت حتّی عند أهل الجاهلیه، فقتلوا وشرّدوا وسجنوا وعذّبوا وصادروا الممتلکات ونفوا من الأرض وبلغ الأمر أن یصرّح بعض المؤرّخین بأنّه لم یبق فی الکوفه من الشیعه أحد معروف مشهور، فهم بین مقتول أو مصلوب أو محبوس أو طرید أو شرید(۱)، وما بقی إنسان له عُلقه بعلی وولده ومذهبه إلاّ وقُتل أو أتت علیه الفجائع والدواهی.

ویکفیک لتعرف فظاعه معاویه وشدّه القسوه التی أدار بها رحی الحکم فی العالم الإسلامی أنّه لا یُعرف فی أیّامه خروج أحد علیه بثوره بالرغم من المظالم العظیمه التی وقعت علی العالم الإسلامی ککلّ وعلی أهل البیت النبوی وأتباعهم بالخصوص.

وعلامه ثانیه: انّه تمکّن من تولیه ابنه المستهتر یزید علی العالم الإسلامی ورَفْعِهِ علی منبر رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بعدما حاول بکلّ قواه إزاحه علیّ علیه السلام أمیر المؤمنین، ووصیّ رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم، وشاد الإسلام بسیفه، ومن نزل ثلث القرآن(۲) فی إعلان فضله ومقاماته عن مقام الزعامه والخلافه، ثمّ سعی بکلّ قوّه حتّی نجح، فی إخراج سبط رسول الله صلی الله علیه

۱- راجع الاحتجاج للشیخ الطبرسی: ج۲، ص۸۴.

۲- راجع شواهد التنزیل للحاکم الحسکانی: ج۱، ص۵۸، ح۵۹.

وآله وسلم، وابن على وفاطمه عليهما السلام وريحانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن وصفه رسول الله بأنّه سيّد شباب أهل الجنّه وأنّه إمام إن قام وإن قعد(١) من مقام حكم العالم الإسلامى.

ثمّ يأتى بالجاهل الفاجر الكافر الذى لا يعرف من الدنيا غير اللهو والفجور فيرفعه على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويسلّمه زمام حكم العالم الإسلامى ويسلّمه دوله لا تحدّ شرقاً وغرباً وآل بيت النبى، والصحابه، والتابعون، والعلماء، والزهّاد، وغيرهم، من أولى المجد والشرف، ملأ بصره فما رعى لأحدٍ حرمه، ولا خاف عذاب القبر، ولا سوء الحساب، ولا السعير، ففرَضَهُ على المسلمين أجمعين وما صنع مثل هذا أحدٌ قبله، بل ما فكّر أحد فيه.

أقول: إنّ معاويه، بعدما نكّل بالأمّه، وهضم حقوقها، واستأسد عليها، وصنع بالكوفه بالخصوص أعظم ممّا صنع بالعالم الإسلامى كلّه، بواسطه زياد بن أبيه والمغيره بن شعبه فإنّه حاول إظهار شىء من التخفيف نسبه عن السابق والتقليل من نسبه الضغط والهضم للمجتمع الكوفى فعيّن لهم النعمان بن بشير الذى هو أموى النزعه والسياسه إلاّ أنّه معدّ لطورٍ ثانٍ من السياسه الأمويه، وهذا الذى عرفناه، من ديدن الساسه فى العالم، فإنّهم إذا أرادوا تغيير سياستهم من جهه ما، فإنّهم يعهدون بتلك الجهه، إلى شخصٍ آخر من أنصارهم، تتناسب توجّهاته وحركته مع الخطّه التى يريدون اتّخاذها وتنفيذها فى تلك الجهه.

وهذا هو الذى صنعه معاويه مع الكوفه حينما عيّن النعمان بن بشير والياً

١- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القرشى: ج١، ص٩١، ح١٢؛ وذكر وروده فى الإتحاف بحبّ الأشراف: ص١٢٩.

علیها وحینما أراد یزید تنفیذ نظام حکم صارم دموی فی الکوفه لم یعهد بالأمر إلی النعمان بل عهد بالکوفه إلی عبید الله بن زیاد لع لکونه الشخص المناسب فی المکان المناسب للمرحله الفعلیه التی تعیشها الکوفه وذلک بنظر یزید لع .

وهذا الأسلوب فی تعیین المسؤولین وتغییرهم، نراه کثیراً ونلاحظه من مسؤولی الدول، أو المؤسسات، فالأسلوب واحد.

إلاّ ـ أنّ خطأ معاویه وهو خطأ کثیراً ما یقترفه الطغاه ویحصل عنه نفس النتائج، أنّه عهد إلی النعمان بعد فعل الأفاعیل بالکوفه وأهلها بحیث هدم کلّ الجسور فیما بینه وبینهم وأصبح لکثیر من الناس ثارات شخصیه وعقائدیه مع الکیان الحاکم.

فهیّأ تعیین النعمان متنفّساً للناس فی الکوفه، فکثرت التجمّعات والتکتّلات واللقاءات الثوریه، وبدأت الناس تتحدّث وتعلن وتحرّض وتتّفق وتراسل الإمام سیّد الشهداء وتعاهده علی النصره وتحثّه علی القدوم.

وساعد علی هذا جدّاً، انشغال الدوله بمرض معاویه وهلاکه ومجیء یزید للحکم، ولا خصائص فیه تمکّنه من الإمساک بزمام الحکم والسیطره علی دفّته کما هو الحال فی أبیه، ولذلک قامت علیه ثلاث ثورات فی سنین ثلاث وکلّها ضخمه، وفی أعظم مراکز العالم الإسلامی: الإمام الحسین فی کربلاء القریبه من الحاضره العظیمه: الکوفه وثوره أهل المدینه، وثوره ابن الزبیر فی مکّه.

کانت الکوفه تعیش عصر غفلهٍ من طرف الکیان الحاکم فی الجمله فاستیقظت علی مسلم بین ظهرانیها، فأقبلت علیه کتهافت الفراش، وبذلک وصفهم

سيّد الشهداء عليه السلام فى خطبته يوم الطفّ:

«ولكنّكم استسرعتم إلى بيعتنا كطيره الدبا، وتهافتّم إليها كتهافت الفراش»(۱).

ومسلم رائد للحسين عليه السلام يستعلم له وضع الكوفه وأهلها ويكتب له بمجمل حالها كى يتّخذ الإمام عليه السلام قراره، فرأى مسلم منهم ما اطمأنّ معه إلى صحّه النهضه وأنّ الأوان قد آن، فكتب مسلم إلى الإمام بالأجواء التى عاشها وبحقيقه ما يجرى.

وهو إنّما كتب للإمام، بعدما أخذ البيعه له من الناس، وتوثّق منهم بالمواثيق وتأكّد من إقبال الناس عليه.

ومع كلّ ما تقدّم، لم يترك مسلم الأمر حتّى يحضر الإمام ويعدّ للأمر عُدّته، بل أخذ يهيئ أسباب النهضه والنصر ويستجمع القوى.

أ اتّخذ مقرّاً منيعاً لكون صاحبه زعيماً صالحاً موالياً، وهو المختار الذى قاد فيما بعد حركه الأخذ بثأر الإمام الشهيد عليه السلام .

وحينما اقتضى الأمر بعد مجىء ابن زياد انتقل إلى مقرّ جديد أمنع وأخفى هو دار هانئ بن عروه زعيم قبيله مذحج.

ب أخذ يجمع الرجال والسلاح والمال وأحاط مقر إقامته بمخيّم يحوى هؤلاء المقاتلين المستعدّين للانطلاق بإشاره منه للانقضاض على الكيان المتجبّر.

۱- الاحتجاج للشيخ الطبرسى: ج۲، ص۹۸.

ج أخذ البيعه للإمام من الناس حتّى ورد أنّه بايعه ثمانيه عشر ألفاً من أهل الكوفه وهؤلاء لوحدهم جيش كامل يكفى لهدّ أركان الدوله أو فى الأقلّ، هم الجمع الذى يصحّ إشعال فتيل الثوره به ومناجزه الدوله وتهيئه المجال لالتحاق بقيّه البلدان والأقوام بها، فينهار الكيان الحاكم.

د لقاءاته بالناس وتهيئتهم نفسيّاً، ونفخ الروح فيهم، وإعدادهم لاستقبال الإمام السبط عليه السلام، وللجهاد معه بهمّهٍ عاليه.

مسلم الذى حضر إلى الكوفه دون عُدّهٍ وعدد، لاستطلاع الأوضاع وحكايتها للإمام عليه السلام قد أضحى خلال أيّام متزوّداً بالعدّه والعدد ومتهيّئاً لاستقبال الإمام بعد أن ذلل صعاب له سُبل إنجاح الحركه.

وهذه هى الطريقه الصحيحه لانتظار الإمام، أى بتهيئه الظروف والأسباب للظهور والحضور والنصر، وقد قام مسلم بهذه المهمّه العسيره لوحده حين كان الأمر أمره، والمسؤوليه مسؤوليّته خير قيام.

ولكن... ما صنعه مسلم، سَبَبٌ ضِمن أسباب، وجزء العلّه، وللأسباب الأخرى أحكامها.

البيعه

يجب إطاعه الله سبحانه وإطاعه رسوله، وإطاعه الإمام المعصوم المنصوب للإمامه ولزعامه وقياده الأمّه من الله ورسوله، إطاعه تامّه مطلقه لا يستثنى منها حكم ولا حاله، إلّا ما صدر الترخيص بتركه أو فعله من جهتهم وإلّا عُدّ المرء عاصياً ومستحقّاً للعذاب الأليم.

ومن موارد الإطاعه اللّازمه، نصره النبيّ والإمام المعصوم المنصّب من الله ورسوله بالاسم والوصف اللّذين يحصران الإمامه فيه فى جهادهما وفى دفاعهما عن الإسلام والأمّه وكذلك نصرتهما فى الدفاع عن شخصيهما ضدّ كلّ خطر يتعرّضان له، وكذلك فى الموارد التى يأمران الفرد فيها بإظهار النصره سواءٌ اقتنعنا بوجود الموجب له ظاهراً، أم لا.

فحقّ الإطاعه بشكل عام، وحقّ النصره بشكل خاصّ، من حقوق النبى والإمام المعصوم، اللّازم القيام بها وتأديتها من جهه الأمّه، بدون أىّ قيدٍ أو شرط، وهذا كلّه معلوم من الشريعه، بل لعلّه من الواضحات البديهيات.

ومع كلّ هذا لا يبقى وجه للبيعه إذ لا تقدِّم شيئاً ولا تؤخّر، ما دام حقّ الطاعه والنصره ثابتاً على كلّ حال.

والبيعه أن يَمْسَح المبايع على يـد المبايَع قاصداً العهد والعقد والميثاق معه على الولاء والطاعه وأن يقول له: أبايعك على كتاب الله وسنّه رسوله....، هذا ما كان يحصل خارجاً فى المجتمع الإسلامى(۱)، وكانت هذه البيعه تؤخذ من عموم الأمّه لإعلان الولاء للخليفه الحاكم، وضماناً لعدم المشاركه فى الخروج عليه فى حملاتٍ عسكريه لقلب نظام الحكم أو لزعزعته ونحو هذه.

أمّا على مستوى الكتاب وسنّه النبىّ وآله الأطهار فقد ورد ذكر البيعه فى الكتاب العزيز كما أخذ النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم البيعه على الناس فى موارد عدّه، وأخذها الإمام سيّد الأوصياء، وكذا الإمام الحسن السبط، والإمام الحسين السبط سيّد الشهداء.

وورد فى النصوص أنّ الإمام المهدى سيُبايع عند إعلان دعوته، وقيام دولته، عجّل الله سبحانه ظهوره ورزقنا رضاه فى ظهوره وغيبته.

قال الله سبحانه:

((إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَن نَّكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا))(۲).

وقال جلّ جلاله:

۱- إذا أردت المعنى الفقهى الدقيق للبيعه فراجع: ولايه الفقيه للشيخ المنتظرى: ج۱، ص۵۲۳؛ وراجع لإتمام الاطلاع على جوانب موضوع البيعه: تذكره الفقهاء للعلامه الحلّى: ج۹، ص۳۹۸؛ المرجعيه والقياده للسيد كاظم الحائرى: ص۵۶؛ النظام السياسى فى الإسلام للمحامى أحمد حسين يعقوب: ص۶۹.

۲- سوره الفتح، الآيه: ۱۰.

((لَقَدْ رَضِیَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبَایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ فَعَلِمَ مَا فِی قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّکِینَهَ عَلَیْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِیبًا))(۱).

وقال تعالی:

((یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذَا جَاءکَ الْمُؤْمِنَاتُ یُبَایِعْنَکَ عَلَی أَن لَّا یُشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَیْئًا وَلَا یَسْرِقْنَ وَلَا یَزْنِینَ وَلَا یَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا یَأْتِینَ بِبُهْتَانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبَایِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِیمٌ))(۲).

هذه تمام الآیات فی البیعه، وأمّا السنّه والسیره فقد قدّمنا ذکر بعض منها من أخذ النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم وبعض أوصیائه البیعه علی الأمّه فی بعض الموارد ولسنا هنا فی مقام استقصائها غیر أنّا نجیب علی تساؤل نحتمل طرحه فی هذا المجال وهو: إذا کانت البیعه لا أثر لها فی مواردها لوجود حقّ الطاعه التامّ المطلق من کلّ جهه لله ولرسوله وللإمام، ولوجوب نصرتهم وإطاعتهم علی الناس کافّه دون أی استثناء، إلاّ ما رخّصوا هم فیه.

فبم نفسّر ورودها فی الکتاب والسنّه وقیام سیره المعصومین فی مواردها، وسیره القاده السیاسیّین والعسکریین من المسلمین ممّن تولیّ الخلافه والولایه والحکم أو من هو بصدد العمل للوصول إلیها أو ممّن یعمل للتمرّد علی الدوله وشنّ الغارات علی أطرافها علی أخذها من الأمّه؟

واضح أنّ المستفاد من الآیات المبارکه هو أصل المشروعیه فی تلک

۱- سوره الفتح، الآیه: ۱۸.

۲- سوره الممتحنه، الآیه: ۱۲.

الموارد لا لزوم الإتيان بها.

ونحن نعلم من مضمون هذه الأدلّه وجوب إطاعه النبىّ والإمام المعصوم على كلّ حال سواء أكانت هناك بيعه فى المقام أم لا.

إلّا أنّ البيعه ليست بلا أثر، بل هى عقد صحيح معتبر له واقعيه، وهذا ظاهر من الآيه المباركه:

((إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَن نَّكَثَ فَإِنَّمَا يَنكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ...))(۱).

والذى نستفيده فى المقام هو:

أنّ البيعه تفيد التأكيد فى الموارد اللّازمه أصلًا، بحكم وجوب إطاعه النبى صلى الله عليه وآله وسلم والإمام عليه السلام هنا، فإذا نكث المرء بيعته مع أنّ المورد لازم الطاعه حتماً وعلى كلّ حال فقد عصى الأمر الإلهى، وترتّب على هذا العصيان عقوبته الدنيويه والأخرويه، وآثاره الوضعيه، كما يُعدّ ناكثاً لعهده وعقده ويترتّب على هذا النكث أثره أيضاً فهنا معصيتان لكلّ منها آثار فى الدنيا، وفى الآخره.

أمّا فى الموارد التى لا أمر للمعصوم نبيّاً أو إماماً فيها ولا إلزام لكن كانت مبايعه المسلمين للمعصوم مؤدّيه إلى تنجّز تكليفٍ ما على المعصوم أو على المسلمين فهنا تظهر فائده البيعه كعلّه للتنجيز ويتحمّل المرء إثماً كبيراً فى نكث بيعته هذه وقد عُدّ نكث الصفقه الذى هو تعبير آخر عن محلّ الكلام

۱- سوره الفتح، الآيه: ۱۰.

فی بعض النصوص من کبائر الـذنوب(۱) وهو شامـل للمقـامین والفرعین هـذا والـذی تقـدّمه إلّا أنّ البیعه فی الفرع الأوّل أثّرت تأکیداً فی أصل اللزوم وعقاباً عند نکثها، بخلاف الفرع الثانی حیث أفادت البیعه إلزاماً وأثّرت عقاباً عند النکث.

ولا ریب أنّ البیعه عقد من العقود، والعقود لا تؤثّر أثرها إن کانت مأخوذه بالإکراه فلا یجب الالتزام بمفادها فی هذه الموارد.

ومن المعلوم فی مـذهبنا الشیعه الإمـامیه حرمه إطـاعه الحکّام الظالمین، وکلّ حاکم لم یقرّ المعصومون صـحّه ولایته علی الأمّه، ویجب خلعهم، وهـذا فی غیر موارد التزاحم أو موارد الضـروره التی تسـمح بالإبقـاء علیهم رعایه لعناوین أخری کما هو مبحوث فی محلّه من الفقه الإسلامی المبارک.

وکما أنّه من المعروف عند الإمامیه أنّ أمیر المؤمنین علیه السـلام طلب معونه المسـلمین بعد یوم السـقیفه مع حصول البیعه منهم لصاحبهـا ولم یُبـالِ الإمـام بتلـک البیعه مع حراجه الموقف فی تلک الحقبه إلّا أنّه علیه السـلام لم یکن قـد بایع بعـد علی فرض مبایعته علیه السلام فیما بعد، وقد نفی المفید هذا الأمر بشدّه .

نعم التزم الحسـنان بعقـد الصـلح مع معـاویه فلم یسـتجیبا لکتب أهل الکوفه من بعـد الصـلح إلی سـنه ستّین للهجره وکان جواب الإمام المظلوم سیّد الشهداء علیه السلام إنّه مع حیاه معاویه فلا تحرّک، وبعده فإنّه سیری رأیه:

«فألصقوا رحمکم الله بالأرض وأمکنوا فی البیوت واحترسوا من الظنّه ما

۱- بحار الأنوار للشیخ محمد باقر المجلسی: ج۲۷، ص۶۸.

دام معاويه حيّاً فإن يُحدث الله به حدثاً وأنا حيّ كتبت إليكم برأيى والسلام»(۱).

لكنّ هذا التزام بعقد الصلح لا البيعه وهما متغايران.

نعم وردت نصوص على صدور البيعه من المعصومين عليهم السلام، وإنّ بيعتهم هذه وإن كان صدورها تحت ظروف لا يخفى حالها على أحد، وأنّهم عليهم السلام بايعوا والسيوف تقطر دماً، بحيث إنّهم بايعوا وما تُركوا، بل استشهدوا واحداً بعد واحد، وهذا الجواد قُتل وعمره خمس وعشرون سنه والعسكرى وعمره ثمان وعشرون سنه، إلاّ أنّهم مع ذلك التزموا بمضمون البيعه والتوجيه: أنّ لمقامهم مدخليه فى الوفاء بالبيعه وإن أخذت منهم تحت تلك الظروف المهوله، وقد ورد عن المهدى عليه السلام إمام عصرنا:

«إنّه لم يكن أحد من أبائى إلاّ ـ وقد وقعت فى عنقه بيعه لطاغيه زمانه وإنّى أخرج حين أخرج ولا بيعه لأحدٍ من الطواغيت فى عنقى»(۲).

يبقى أمرٌ مهمّ:

وهو أنّ البيعه كان لها أثر كبير دينى ونفسى فى ربط المرء بما بايع عليه وفى إظهار التزامه بمضمون البيعه، ولذلك كان الاهتمام بها ظاهراً، وإن لم يهتمّ بها أمير المؤمنين عليه السلام ذلك الاهتمام فتلك النفس الكبيره العظيمه التى أذهلت الدنيا فى كلّ سلوكياتها لم تحرص على أخذ البيعه من ألدّ الأعداء، فقد

۱- حياه الإمام الحسن عليه السلام للشيخ القرشى: ج۲، ص ۲۳۰.
۲- الاحتجاج للشيخ الطبرسى: ج۲، ص۵۴۵.

عُرف عن جمع ترکهم مبایعه الإمام الوصیّ علیه السلام بعد أن بایعته الأمّه جمعاء غیر معاویه ومن تحت إمرته وبایعه المهاجرون والأنصار والبدریّون وأصحاب بیعه الرضوان لم یتخلّف منهم أحد بل فرحت الأمّه بخلافته وبیعته فرحه لم تحصل لأحد حتّی عبّر عنها الإمام علیه السلام:

«وبلغ من سرور الناس ببیعتهم إیّای أن ابتهج بها الصغیر وهدج إلیها الکبیر وتحامل نحوها العلیل وحسرت إلیها الکِعاب»(۱).

هکذا کانت بیعته ومع ذلک ترکها سعد بن أبی وقّاص وأسامه بن زید وبعض آخر، کما أعرض الإمام عن مبایعه مروان بن الحکم له بعد یوم الجمل وقال فیه:

«أو لم یبایعنی بعد قتل عثمان؟ لا حاجه لی فی بیعته، إنّها کفّ یهودیه لو بایعنی بکفّه، لغَدَرَ بِسُبّته»(۲).

مبایعه الکوفه لمسلم:

من جمله ما هیّأه مسلم للإمام القائد الحسین علیه السلام هو أخذه البیعه من أهل الکوفه وهی تدلّ علی التزامهم بنصره الإمام ومعاضدته فی مسیرته التی اعتزم القیام بها بعدما کاتبوه قرابه عشر سنوات لأجلها.

وبأخذ مسلم البیعه منهم، وبجمعه للرجال والمال والسلاح حتّی بلغ عدد المتهیّئین منهم قرابه الأربعه آلاف مقاتل، وغیرها من جلائل الأعمال التی قام بها

۱- نهج البلاغه للسید الرضی: الخطبه ۲۲۹.

۲- نهج البلاغه: الخطبه ۷۳.

عند قدومه يكون مسلم قد وطّد الأمر للإمام السبط وأحسن إداره الأمر فلم يكتفِ بمجرّد استطلاع أوضاع الكوفه والكتابه للإمام بحقيقه الحال بل عمل على تهيئه الظرف الأحسن لاستقبال الإمام.

والأمور تُقاس بظرفها الفعلى ولا تُقاس بنتائجها؛ إذ إنّ النتائج من الغيب ولا يعلمه إلاّ الله سبحانه، ومن آتاه الله من علمه، والإمام الحسين كان يعلم بحقيقه الحال، ومجريات الأحداث، علماً مستفاداً عن جدّه الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم، إلاّ أنّه عليه السلام عليه أن يجرى على وفق السياقات الطبيعيه فى التعامل مع الأمّه، فإنّ الأمّه إذا أظهرت البيعه والتأييد فعلى الإمام قياده الوضع إلى تحقيق أهداف الإسلام الكبرى، وهكذا فعل النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم، مع العلم أنّ أحداثاً وغزوات متعدّده، هرب فيها الصحابه كأُحُد وحنين، وخيبر عند بعث أبى بكر وعمر وغزوات أخرى نصّ عليها المؤرّخون وكُتّاب السيره، ولم يؤثّر هذا فى مسيره النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم.

وهكذا أيضاً صنع الإمام سيّد الأوصياء حينما بايعه الناس بعد هلاك عثمان مع علمه بتعليم من النبىّ الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم بظهور طوائف الناكثين والقاسطين والمارقين(۱) ضدّه، وهكذا أبو محمّد الحسن السبط، والحسين عليهم السلام على نهجهم وسيرتهم فى العمل وقياده الأمّه.

۱- فضائل الخمسه للسيّد الفيروزآبادى: ج۲، ص۳۵۸؛ فقد نقل روايات عن النبى الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم فى أنّه صلى الله عليه وآله وسلم أمر عليّاً أمير المؤمنين بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين، عن كتب العامّه، منها تحديث أبى أيّوب الأنصارى فى خلافه عمر بأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر علياً عليه السلام بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين.

ومع أنّه يجب على الأمّه إطاعه ا لحسين على كلّ حال.

ومع أنّها كاتبته قرابه عشر سنوات.

ومع أنّها كتبت إليه آلاف الرسائل بعد هلاك معاويه تطلب قدومه.

ومع أنّها بايعت سفيره مسلماً وعاهدته على النصره.

فإنّها خذلته وخذلت سفيره؛ إذ أسلمته إلى العدوّ الأكبر ابن زياد ثمّ تحرّكت على الإمام الشهيد، فشاركت فی ذبحه بشكل أو بآخر، فكفأت الإسلام على وجهه، وشربت كأس السمّ إلى آخر قطره، ولا يزال العذاب المختلف أشكاله وأنحاؤه يصبّ عليها صبّاً، ولعذاب الآخره أخزى.

الإيمان قيد الفتک

سنحت لمسلم بن عقيل رضى الله عنه فرصه لا تقدّر بثمن، لقتل عبيد الله بن زياد، إلّا أنّ مسلماً ترک ابن زياد يفلت دون أن يخدشه خدشه.

وكان لقتل ابن زياد لو تمّ أن يقلب مسار الأحداث كلّها رأساً على عقب، ويُغيّر مصير الأمّه وإمامها، ويقصم ظهر الدوله الأمويه التى اعتمدت على هذا الشخص لإعاده الاستقرار فى الكوفه لصالحها.

والحجّه التى استند إليها مسلم لترک ابن زياد يفلت من قفص الأسر ومن مصيره المحتوم الذى كان بينه وبينه قاب قوسين أو أدنى هى روايه عن النبى الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم تمنع من القتل بهذه الوسيله.

خلاصه الحادثه:

شريک بن الأعور شخصيه إسلاميه مهمّه فى المجتمع يومذاک وهو شيعىّ مُتَسَتِّر حضر من البصره إلى الكوفه بمعيّه ابن زياد وذُكر أنّه صَحِبَ ابن زياد ليكون عيناً عليه وليتعرّف على خِطَطِه، وقد تمارض فى طريق البصره ليعرقل مسيره ابن زياد حتّى يدخلها الإمام الحسين عليه السلام فلم يُفْلِح(۱).

۱- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القرشى: ج۲، ص۳۵۶.

مرض مرضاً شديداً بعد وصوله الكوفه وكان قد حلَّ فی دار هانئ .

بلغ ابن زياد خبر مرض شـريك فأرسل إليه من يُبلغه بعزمه على زيارته، فانتهز شـريک الفرصه، وحاول الاتّفاق مع هانئ ومسـلم على اغتيال ابن زياد عند حضوره، وأن يتولّی مسلمٌ المهمّه بنفسه عند إشاره شريک.

حضـر ابن زيـاد، وتهيّأت الفرصه، وأصـدر شـريک الإشاره المتّفق عليها، ولم يخرج مسـلم من مكمنه لاغتيال ابن زياد وتكرّرت الإشاره حتّى فطن ابن زياد إلى أنّ هناک ما يقتضی خروجه فأسرع بالخروج.

وسُـئل مسلم عن السرّ فی عدم خروجه وتنفيذ ما اتّفق عليه فی ابن زياد فكان من ضمن جوابه أنّه ورد عن النبی الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم قوله:

«الإيمان قيد الفتک»(۱).

فلا مجال إذن لاغتيال ابن زياد وللفتک به وأخذه على حين غرّةٍ وغفله.

لماذا يا مسلم؟

أهذا السبب وهذه الروايه، العلّه الحقيقيّه وراء التوقّف عن إزاحه أعظم حجر عثره فی طريق الحركه الحسينيه؟ أم أنّ هناک أسباباً أخرى شكّلت بمجموعها العلّه التامّه للتوقّف عن تنفيذه الاغتيال.

وهل هذا الحديث الشريف صادر عن النبی الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم؟

۱- بحار الأنوار للشيخ المجلسی: ج۴۵، ص۹۷، وسيأتيک سرد مصادر أخرى لها؛ وفی لفظ القندوزی الحنفی (لا إيمان لِمَنْ قتل مسلماً) فراجع ينابيع المودّه: ج۳، ص۵۷.

كيف والاغتيال السياسى من أركان نجاح القوى الثوريه ضدّ الطواغيت والجبابره الذين أحاطوا أنفسهم بما لا يحصى من أشكال الحمايه لوجودهم، بما لا يُرجى معه إمكانيه إزاحتهم عن سدّه الحكم ومنصب القهر والجبروت بغير هذه الوسيله فلا تنفع مفاوضه ولا يصغى إليك أحد والجبابره لا يُرهبهم، مثل خوف الاغتيال، ولا يؤدّبهم مثيله فهم لا يخشون الحروب؛ لأنّهم أعدّوا لها عُدّتها، أمّا الاغتيال فهو سببُ أرَقٍ دائم لهم وعلّه لاضطرابهم وسلب هناءه عيشهم وسبب أيضاً لصدور بعض القرارات والأعمال المفيده للأمّه من قِبلهم.

فهل يمكن ترك الطواغيت يسحقون كلّ زهره ويئدِونَ كلّ مكرمه بالتزام حرمه اغتيالهم، وهل الاغتيال لأمثال هؤلاء ولاسيما فى مثل هذه الظروف ممّا لا حكم للعقل فيه أم يحكم بقبحه؟ الجواب: إنّه يحكم بحسنه التامّ، وقبح تركه، بل شناعته، ففى ترك أمثال هؤلاء، هلاك البلاد والعباد ودمار كلّ المقدّسات، ودخول الناس فى ميادين الكفر أفواجاً، واضمحلال الحقّ وإشاعه الفجور.

وهل يُحتمل أنّ كون مسلم هو المنفّذ أثّر عنواناً ثانوياً لعدم حُسن صدور فعل الاغتيال منه ولو تولّاه أىّ أحدٍ لجاز؟

وقد يكون للأعراف والتقاليد والسُنن الاجتماعيه الدائره أثرٌ فى البين فإنّ الناس فى ذلك العصر كانت تعدّ مثل هذا الفعل غدراً وقبيحاً جدّاً ومن مثل مسلم بالخصوص، أمّا فى مثل عصرنا ومع تغيّر السنن الاجتماعيه فليس الأمر بتلك المرتبه من القبح ولاختلاف الزمان والمكان وأحكامهما وتأثيراتهما فى الموضوعات، وللأحكام بالتبع، ففى الحاله الأولى يؤثّر الوضع الاجتماعى عنوانا

ثانویاً فی المقام فیحرم الاغتیال، دون الحاله الثانیه فیبقی الأمر علی عنوانه الأوّلی، إلاّ أن هـذا هنا غیر تام لأن مسلماً استند إلی الروایه لتعلیل امتناعه، ولم یستند إلی حیثیّتِه ووضعه الخاص.

روایه الإیمان قید الفتک :

فی مرسله أبی صباح الکنانی: قلت لأبی عبد الله علیه السلام: إنّ لنا جاراً من همدان یُقال له الجعد بن عبدا لله یسبُّ أمیر المؤمنین علیه السلام، أفتأذن لی أن أقتله؟ قال:

«إنّ الإسلام قید الفتک، ولکن دعه فستکفی بغیرک»(۱).

وعن أبی جعفر الثانی:

«وإیّاک والفتک، فإنّ الإسلام قد قیّد الفتک»(۲).

وما رواه السیّد المرتضی عن مسلم أنّه اعتذر عن عدم قتل ابن زیاد بأنّ النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم قال:

۱- بحار الأنوار: ج۴۷، ص۱۳۷؛ ونقل صاحب وسائل الشیعه هـذه الروایه باختلاف فی العباره فراجع الوسائل: ج۲۹، ب۲۲، من أبواب دیّات النفس، ح۱؛ إذ صاحب الوسائل نقلها عن الکافی: ج۷، باب النوادر من کتاب الدیّات، ح۱۶؛ وصاحب البحار نقلها عن المناقب: ج۳، ص۳۶۴؛ وهی فی حقیقتها روایه واحده عن أبی الصباح الکنانی إلاّ أنّها تختلف فی اللفظ والتفاصیل بحسب ما فی الکتابین وما نقلناه فی المتن فالنصف الأول من روایه البحار، غیر أن نصّ الکافی أهم لاشتماله علی قرینه توضّح المقصود من الفتک. إذ فیها قول الراوی للإمام: لئن أذِنت لی فیه لأرصدنّه فإذا صار فیها اقتحمت علیه بسیفی فخطبته حتی أقتله، قال: فقال: یا أبا الصباح، هذا الفتک وقد نهی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم عن الفتک، یا أبا الصباح إن الإسلام قید الفتک ولکن دعه فَستُکفی بغیرک... إلی آخر الروایه.

۲- موسوعه الإمام الجواد علیه السلام: ج۲، ص۱۲۴، عن رجال الکشی.

«إنّ الإيمان قيد الفتک»(۱).

ونقلها أبو الفرج فی المقاتل عنه عن النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم:

«إنّ الإيمان قيد الفتک فلا يفتک مؤمن»(۲).

والحديث نفسه رواه أبو داود فی سننه عن أبی هريره(۳).

فهذه الروايه موجوده فی کتب المقاتل، بل فی کتب العامّه والخاصّه غير أنّ المفيد فی الإرشاد وابن طاوس فی الملهوف لم يتعرّضا لأصل القصّه وللروايه حين سردا أحداث الطف وهو أمر ملفت للنظر.

وتعرّض السيّد المرتضی فی تنزيه الأنبياء لهذه الواقعه من خلال بيانه: أنّ أسباب ظَفَرِه سيد الشهداء عليه السلام بالأعداء کانت لائحه فذکر هذا الحديث، وهذه الحادثه وقال ولو کان فَعَلَ مسلم من قتل ابن زياد ما تمکّن منه، ووافقه شريک عليه، لبطل الأمر ودخل الحسين عليه السلام الکوفه غير مُدافَع عنها وحسر کلّ أحد قناعه فی نصرته واجتمع له من کان فی قلبه نصرته وظاهره مع أعدائه(۴).

وتعرّض لهذا المطلب أيضاً الشهيد المطهری علی ما فی الملحمه الحسينيه:

۱- بحار الأنوار: ج۴۵، ص۹۷، عن تنزيه الأنبياء للسيّد المرتضی.

۲- بحار الأنوار: ج۴۴، ص۳۴۴.

۳- بحار الأنوار: ج۴۴، ص۳۴۴ الهامش (۱) وهذه الروايه نقلتها مصادر عدّه فراجع حياه الإمام الحسين عليه السلام للقرشی: ج۲، ص۳۶۵؛ ومسلم رضی الله عنه للسيّد المقرّم: ۱۹۴؛ ونصّ أبی الفرج منقول عن الفتوح لابن أعثم: ج۵، ص۷۳؛ بحذف فاء فلا علی ما فی کتاب مبعوث الحسين: ص۱۵۰؛ وراجع أيضاً: مقتل الحسين عليه السلام للمقرم: ص۱۵۳.

۴- بحار الأنوار: ج۴۵، ص۹۷.

ج۳، ص۱۱۶، والمقرّم فی مسلم: ص۱۹۴ وفی مقتل الحسین علیه السلام: ص۱۵۳، والشیخ باقر القرشی فی حیاه الحسین علیه السلام: ج۲، ص۳۶۵، ومحمد علی عابدین فی مبعوث الحسین علیه السلام: ص۱۴۹.

فیمکن أن یُقال فی توجیه فعل مسلم وتوجیه الروایه بأنّ معنی الروایه لیس هو تحریم الاغتیال مطلقاً وإن التزمه بعض الفقهاء، منهم الشیخ المفید، ویحتمل أن یکون افتاؤهم هذا استناداً إلی هذه الروایه إذ إنّها تنصّ علی تحریم الفتک، والفتک غیر الاغتیال وذلک جمعاً بین هذه الروایه علی فرض التسلیم بصدورها وهو غیر بعید وبین ما دلّ علی جواز الاغتیال، منها:

ما عن داود بن فرقد قال: قلت لأبی عبد الله علیه السلام: ما تقول فی قتل الناصب؟ فقال:

«حلال الدم ولکنّی أتّقی علیک فإن قدرت أن تقلب علیه حائطاً أو تُغرقه فی ماء لکیلا یشهد به علیک فافعل»(۱).

وفی روایه أنّ عبد الله بن النجاشی قال للإمام الصادق علیه السلام: إنّی قتلت ثلاثه عشر رجلًا من الخوارج کلّهم سمعته یبرأ من علیّ بن أبی طالب علیه السلام فسألت عبد الله بن الحسن فلم یکن عنده جواب، وعظم علیه فقال: أنت مأخوذ فی الدنیا والآخره، فقال أبو عبد الله علیه السلام:

«وکیف قتلتهم یا أبا بحیر؟».

فقال: منهم من کنت أصعد سطحه بسلّم حتّی أقتله ومنهم من دعوته باللیل

۱- وسائل الشیعه للشیخ الحرّ العاملی: ج۲۸، ص۲۱۷.

على باب فإذا خرج قتله(۱) ومنهم من كنت أصحبه فى الطريق فإذا خلا لى قتلته، وقد استتر ذلک علىّ.

فقال أبو عبد الله عليه السلام:

«لو كنت قتلتهم بأمر الإمام لم يكن عليك شىء فى قتلهم ولكنّك سبقت الإمام فعليك ثلاث عشره شاه تذبحها بمنى وتتصدّق بلحمها لسبقک الإمام وليس عليک غير ذلک»(۲).

ويؤيّدنا فيما فهمناه، ما عن أبى جعفر الثانى، وننقله بتامه، عن إسحاق الأنبارى قال: قال لى أبو جعفر الثانى عليه السلام:

«ما فعل أبو السمهرى لعنه الله يكذب علينا، ويزعم أنّه وابن أبى الزرقاء دعاةٌ إلينا، أشهدكم أنّى أتبرّأ إلى الله عزّ وجل منهما، إنّهما فتّانان ملعونان، يا إسحاق أرحنى منهما يُرح الله عزّ وجلّ بعيشک فى الجنّه».

فقلت له: جعلت فداک يحلّ لى قتلهما؟

فقال:

«إنّهما فتّانان يفتنان الناس ويعملان فى خيط رقبتى ورقبه موالىّ فدماؤهما هدر للمسلمين وإيّاک والفتک فإنّ الإسلام قد قيّد الفتک وأشفق إن قتلته ظاهراً أن تُسأل لِمَ قتلته؟ ولا تجد السبيل إلى تثبيت الحجّه ولا يمكنک إدلاء الحجّه فتدفع ذلک عن نفسک فيُسفک دم مؤمن من

۱- الصحيح: قتلته، كما هو الظاهر.

۲- وسائل الشيعه: ج۲۹، ص ۲۳۰.

أوليائنا بدم كافر، عليكم بالاغتيال»(۱).

فيظهر من كلام الإمام من خلال نهيه عن الفتك تجويزه للاغتيال أنّ هذا غير ذاك.

وورد أنّ معاويه دخل على عائشه، فقالت له: أما خِفتَ أن أقعد لك رجلًا يقتلك؟ فقال: ما كنت لتفعليه وأنا فى بيت أمان وقد سمعت النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم يقول يعنى: الإيمان قيد الفتك كيف أنا فى الذى بينى وبينك وفى حوائجك؟

قالت: صالح، قال: فدعينا وإيّاهم حتّى نلقى ربّنا عزّ وجلّ(۲).

ومن الواضح أنّ معاويه لم يستشهد بالروايه وإنّما أشار إليها كما فهمه شارحها ولعلّه أحمد صاحب المسند.

ثمّ إنّ الشيخ الأمينى صاحب الغدير الذى نقل الروايه المتقدمه لم يعترض على تطبيق الفتك على هذا المورد، فيظهر ارتضاؤه له وهذا يؤيّد ما سنذكره من معنى الفتك، كما أنّه أثبت مضمون الروايه الإيمان قيد الفتك فانظر ما قال: أما كان لعائشه أن تُفحم الرجل بأنّ الإيمان لو كان قيّد الفتك وهو قيّد الفتك فلماذا لم يقيّده؟ وقد فتك بآلافٍ من وجوه المؤمنين، وأعيان الأمّه المسلمه، ولم يأمن من فتكه أهل حرم أمن الله مكّه ولا مجاورو بيت أمانه المدينه(۳) .

۱- موسوعه الإمام الجواد عليه السلام للشيخ الخزعلى: ج۲، ص۱۲۴؛ عن رجال الكشى: ح۱۰۱۳.

۲- الغدير: ج۱۰، ص۴۸۵؛ عن مسند أحمد: ج۴، ص۹۲.

۳- الغدير: ج۱۰، ص۴۸۶.

والذی تبیّن لنا من خلال نصوص القضیّه وکلام أهل اللغه(۱):

أنّ الاغتیال: مفاجأه بالقتل، والقیام به عن غفله من القتیل.

أمّا الفتک: فقتل مع الغفله وزیاده، أی هو اغتیال وزیاده، وهذه الزیاده هی السبب فی اختلاف حکمه عن الاغتیال، للاختلاف فی حقیقتهما.

فالفتک هو اغتیال والظرف ظرف أمن، إذ یأمن المجنی علیه من الجانی سواءً أکان هناک وعد بالأمان أم لا.

فقتل امرئ فجأه وفی غفله منه والظرف ظرف أمان کوجود ابن زیاد فی دار هانئ لعیاده مریض، فابن زیاد بحکم وجوده فی دار هانئ وبحکم الأعراف السائده فی مثل هذه الحاله فی تلک الأزمنه بل حتّی فی زماننا هذا وإن کان بنسبه أخفّ مطمئن تماماً عن أن یصدر من صاحب البیت تجاهه ما یهدّد حیاته؛ إذ هو نحو غدرٍ وهو من أعظم العار علی مرتکبه فی العُرف یومذاک فمثل هذا

۱- فی النهایه لابن الأثیر: الإیمان قید الفتک، أی الإیمان یمنع عن الفتک کما یمنع القید عن التصرّف النهایه: ج۴، ص۱۳۰، والفتک أن یأتی الرجل صاحبه وهو غارٌ غافل فیشدّ علیه فیقتله، المصدر نفسه: ج۳، ص۴۰۹، فراجع: البحار: ح۴۷، ص۱۳۷. وفی المنجد: ص۵۶۸، فتک بفلان: بطش به، أو قتله علی غفله. وفی هامش البحار، شَرَحَ محقّق الکتاب هذه الروایه بقوله: إنّ الإیمان یمنع من الفتک الذی هو القتل بعد الأمان غدراً کما یمنع القید من التصرّف؛ البحار: ج۴۴، ص۳۴۴، ۱۰. ولا یخفی علی القارئ الکریم بعد ملاحظته لما سنبیّنه أنّ ما فهمناه من الروایه بمعونه بعض الروایات وقرائن أخری منها طبیعه ما فهمه مسلم رضوان الله تعالی علیه منها وتطبیقه لها، وبعد ملاحظه أن لم یکن أمان من مسلم أو هانئ أو شریک لابن زیاد حین حضوره لدار هانئ، هو أنّ الفتک یُراد منه: الاغتیال فی وقت کون المستهدَف بالفتح فی مأمن من المستهدِف بالکسر لحصوله منه علی تصریح بالأمان أو لوجوده فی داره کما هو الشأن عند العرب أو لأمثال هذه من الفروض التی تؤدّی مؤداها وتختلف مصداقاً بحسب الزمان والمکان.

الاغتیال والظرف هذا الظرف یُعدّ فتکاً.

والمسأله من وجهه فقهیّه تحتاج لتوسعه فی البحث للبتّ فیها.

النتیجه: إنّ مسلماً امتنع عن قتل ابن زیاد فی دار هانئ والأسباب المذکوره لهذا الامتناع:

۱ قول رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم:

«الإیمان قید الفتک».

أو الإسلام، علی اختلاف الروایات.

۲ إنّ هانئاً منع مسلماً من قتل ابن زیاد فی داره(۱).

۳ إنّ امرأه هانئ منعت مسلماً من قتل ابن زیاد فی دار هانئ(۲).

۴ إنّ مسلماً لم یحبّ قتل ابن زیاد(۳).

فإن کان السبب الأوّل هو علّه الامتناع، فلأنّ ابن زیاد قد أرسل إلی شریک أنّه یرید زیارته، وحضر فعلًا، فحصوله فی دار هانئ لأجل أمثال هذه الغایه وفی ضمن تلک الأجواء والتقالید فیه تأمین عُرْفیّ، فامتنع مسلمٌ من قتله لانطباق الروایه علی هذا المورد.

وإن کان للسببین الثانی والثالث، فقد احترم مسلم إرادتهما، لأنّ البیت لهما، والموقع موقع عشیرتهما، وهانئ زعیم العشیره، وقتل ابن زیاد سیجرّ العشیره إلی

۱- حیاه الإمام الحسین علیه السلام للشیخ القرشی: ج۲، ص۳۶۲ وص۳۶۵.
۲- مسلم للسید عبد الرزّاق المقرّم: ص۹۴.
۳- إبصار العین للشیخ محمد السماوی: ص۴۳.

فـاجعه کبری، إذ تتعرّض إلی مواجهه شـامله مع أتبـاع ابن زیـاد وحرسه ومع جیش الشـام الـذی سیحضـر بلا شکّ لإخماد ثوره الأهالی ضدّ السلطه والأخذ بثأر ابن زیاد.

کما أنّه یحتمل أنْ یَلحق بالعشیره عار لقتلها الضیف وهو ابن زیاد (وذلک بحسب حسابات هانئ وزوجته إن کان تمنّعهما لأجل هذه السنن وأمثالها) وهذه السُنّه وأمثالها ممّا تراعیها القبائل العربیه أشدّ المراعاه.

ونحن وإن کنّا نتوقّف عن استحقاق هـذه المسـأله للمراعـاه لأنّ لولی الأمر وهو الإمام المعصوم ومن ینوب عنه ملاحظه جهات المصـلحه والمفسـده والتصـرّف علی وفق العناوین الأوّلیه والثانویه لمراعاه مصالـح الإسـلام العلیا وأهـدافه الکبری فکان من حقّ مسـلم أن یخـالف رغبه هـانئ وزوجته ویقتـل ابن زیاد مهما کانت النتائـج المترتّبه لتوقّف حفظ الإمام الحسـین وتحقیق أهـدافه واستمرار مسیرته علی قتل هذا الطاغوت، وأمّا رغبه هانئ وزوجته وحرمه دارهما ونحو هذا فإنّ الإمام المعصوم أولی بکلّ إنسان من نفسه، ومـا یتعلّق به بنصّ حـدیث الغـدیر الـذی نصّ فیه النبی صـلی الله علیه وآله وسـلم علی أنّه (مَنْ کنت مولاه فهـذا علیّ مولاه)(۱) وهذا التنصیب جارٍ لبقیّه الأئمّه المعصومین علیهم

۱- حدیث الغدیر العظیم، ألّف فیه العلّامه الکبیر الشـیخ عبد الحسـین الأمینی موسوعه الغدیر، فی أحد عشـر مجلّداً استقصی فیه رواته من الصـحابه والتابعین والعلماء عبر القرون، وأسـماء مؤلّفات فیه فراجع: ج۱، ص۲۶ ۲۷؛ إذ سـرد إجمالاً أسماء المؤرّخین والمحـدّثین الـذین ذکروا واقعه الغـدیر وحـدیثها، بـل راجع المجلّـد الأوّل بعمومه لفائـدته التی لا یمکن الاسـتغناء عنها. وراجع لحدیث الغدیر أیضاً فإنّه من أهمّ الأحادیث، ویومه من أهمّ الأیّام فی تاریخ الإسلام نفحات الأزهار للسید علی المیلانی: ج۶ ۹؛ وراجع فضائل الخمسه: ج۱، ص۳۴۹.

السلام بحكم الأدلّه الأخرى المبيّنه لمشاركه الأئمّه بعضهم لبعض فى مجموعه من الخصائص والمناصب وتميّز بعضهم عن بعض بخصائص أخرى وليس هنا محلّ التفصيل ولعدم القول بالفصل.

إلاّ أنّه يمكن أن يقال: إنّ الإمام المعصوم ومن يقوم مقامه فى بعض المهمّات والمناصب لم يُعمل صلاحيّاته فى هذا الميدان لعدم تبلور هذه المفاهيم فى المجتمع الإسلامى وعند الشيعه أيضاً فلذا اضطرّ مسلمٌ رضوان الله تبارك وتعالى عليه إلى ترك ابن زياد، وعدم قتله مراعاةً لهذه الأمور، التى هى من الأمور القاهره فى تلك الأيّام.

وهذا كلّه من التوسّع فى البحث، ومن باب تكثير الافتراضات الوارده تاريخياً بطبيعه الحال والتأمّل فى وجهها والجواب عن الإشكالات الوارده بسببها لو صحّت، إلاّ أنّ الكلام كلّ الكلام فى تحليل روايه الإيمان قيد الفتك وتوجيه انطباقها على المقام، وقد قدّمنا الوجه فيه، أسأل المولى سبحانه التسديد فيه، والعفو عن كلّ زلل.

مسلم يُشعل فتيل الثوره

لم يكن من المقرّر أن يبادر مسلم بإعلان الثوره، بل كان عليه استطلاع الأوضاع، والكتابه إلى الإمام بشأنها، وتهيئه الأجواء لاستقبال الإمام، وهو الذى يقرّر طريقه العمل بعد وصوله إلى الكوفه، ويشرف ميدانياً على حركه الجمع الثائر.

ولكن مسلماً أشعل فتيلها للإمساك بزمام الأمور قبل أن تفلت نهائياً ولمّا يحضر الإمام السبط، القائد الأصيل والحقيقى للثوره.

الذى غيّر مجرى الأحداث: حصول ابن زياد على خبر مكان اختفاء مسلم فى الكوفه.

فقد سخّر ابن زياد جاسوساً من أتباعه، ليحصل له على هذه النتيجه.

فتفنّن الجاسوس فى طريقه التوصّل إلى معرفه المكان، وذلك بالاتّصال برجال من الشيعه وتوثيق نفسه لديهم، والتمويه عليهم بأنّه من محبّى آل بيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم، وأنّه يحمل مالاً لمسلم يسند به ثورته على أن يلتقيه شخصياً فيُسلّمه المال وهكذا كان.

فعرف مكان مسلم وأبلغ ابن زياد أنّ سكنى مسلم رضى الله عنه فى دار هانئ بن عروه.

بعث ابن زياد إلى هانئ، وواجهه بالجاسوس، فأسقط فی يد هانئ، إذ لا يستطيع بعد هذا إنكاراً.

إلّا أنّه رفض رفضاً قاطعاً تسليم مسلم إلى ابن زياد، نعم، أن يُخرجه من داره فهذا ممكن، أمّا أنْ يُسلّمه إلى التعذيب والقتل وهو ضيفه فهذا المستحيل بعينه، وإن ترتّبت عليه العواقب الوخيمه.

عُذّب هانئ التعذيب الشديد، وألقى به فی السجن.

لقد انكشف محلّ اختفاء مسلم لابن زياد.

ومن قبل قد انكشفت أهداف وجوده فی الكوفه.

وابن زياد هو من يُعرف بالدمويه والجبروت.

وقد اعتقل الشخص الذی هو من قاده جنده أی جند مسلم وزعيم قبيله عظيمه، ومن هو مقيم فی داره.

واعتقاله كان بسببه، ولعلّه يُقتل.

فوجوده مسلم أصبح فی خطر فقد يتعرّض للاعتقال وللقتل.

والأسباب التی هيّأها مهدّده بالانفراط.

والناس بالمُبايعه مُعرّضه للاعتقال والتعذيب وللتشتّت فی الأقلّ.

والحركه الحسينيّه كلّها أصبحت فی معرض الخطر والانطفاء.

والإمام السبط نفسه فی خطر، فهو مطلوب للسلطه التی تريد قتله بأيّه وسيله.

البناء المحمّدی كلّه فی خطر.

سينهار كلّ شیء، بسبب غير متوقّع وغير محسوب.

وعشیره هانئ، أستهدأ لو قتل زعیمها؟ أم ستنقلب علی مسلم وتُلقی علیه اللوم لأنّه سبّب الکارثه؟ فهذه العشیره المتهیّئه لنصره الإمام ستکون معارضه لحرکه الإمام أو خاذله ما دام الحال هکذا.

لابدّ من عمل شیء یوقف الانهیار.

ما من حلّ غیر إعلان الثوره والإمساک بزمام الأمور قبل أن تفلت نهائیاً.

إنّ ترک الأمور تجری کیفما اتّفق، وتحمّل عواقبها، قد یؤدّی إلی نتائج غیر مرضیّه إطلاقاً.

منها: أن یشنّ ابن زیاد هجوماً مباغتاً علی مساکن عشیره هانئ لاعتقال مسلم رضی الله عنه، وهذا یستلزم لحوق تدمیر واسع النطاق بعشیره هانئ وممتلکاتها، وقد یعرّضهم هذا الهجوم للإباده، ولمختلف ألوان البطش الأمویه، کالاعتقال والقتل ومصادره الممتلکات وهدم البیوت والتهجیر، والمعروف عن بنی أمیّه عدم تورّعهم عن شیء بما فیه بیع نساء المسلمین فی الأسواق واستباحتهنّ، کما صنع بسر بن أرطأه أیّام معاویه بأهل الیمن المسلمین المؤمنین.

ومنها: أن یؤدّی ضغط السلطه المتجبّره ببعض أفراد عشیره هانئ إلی تسلیم مسلم إلی ابن زیاد، وفیه الخطر العظیم علی مسلم وحرکته ومن یرتبط به، کما به إلحاق العار بعشیره هانئ، وتفتّت جیش مسلم، ووقوع الفتنه بین أنصاره.

فلم یکن أمام مسلم إلّا احتمال أقلّ ما یُمکن من الخسائر،واستباق الأحداث بإعلان الثوره، وکفّ ید السلطه لحین قدوم الإمام علیه السلام.

وهکذا کان.

لِمَ استعجل مسلم المواجهه

قد يُستشكل، ويُثار تساؤل على أنّ المهمه المبعوث مسلم إليها، هی استطلاع أحوال الكوفه وإبلاغ الإمام بالحال كی يتّخذ الإمام القرار المناسب، فلِمَ وَسَّعَ مسلم رضی الله عنه ساحه عمله، واتّخذ مواقف متعدّده، آخرها وأعظمها إعلان الثوره، واحتلال الكوفه، والدخول فی المواجهه المباشره مع النظام الفاسد.

وقد يستشهد لانحصار مهمّته فی مساحه ضيّقه ببعض النصوص الروائيه والتاريخيه، منها علی سبيل المثال:

ما عن الشيخ المفيد رحمه الله: أنّ سيّد الشهداء عليه السلام كتب إلی أهل الكوفه كتاباً أرسله مع مسلم رضی الله عنه حين بعثه إليهم:

«وإنّی باعث إليكم أخی وابن عمّی وثقتی من أهل بيتی فإن كتب إلیّ أنّه قد اجتمع رأی ملئكم وذوی الحجا والفضل منكم علی مثل ما قدِمت به رسلكم وقرأتُ فی كتبكم أقدِم عليكم وشيكاً إن شاء الله».

قال المفيد: ودعا الحسين بن علی عليهما السلام مسلم بن عقيل بن أبی طالب رضی الله عنهم فسرّحه مع قيس بن مسهّر الصيداوی، وعماره بن عبيد السلولی وعبد الرحمن بن عبد الله الأرحبی وأمره بتقوی الله وكتمان أمره واللطف

فإن رأى الناس مجتمعين مستوسقين عجّل إليه بذلك(۱).

وقال أيضاً: وقدّم أمامه ابن عمّه مسلم بن عقيل رضى الله عنه وأرضاه للدعوه إلى الله والبيعه له على الجهاد(۲).

فلا يظهر من كلام المفيد أنّ هناك أمراً من الإمام لمسلمٍ بالقتال بل عليه استعلام الوضع وأخذ البيعه والكتابه إلى الإمام بحقيقه الحال.

ويُمكن أن يُجاب:

بأنّ النصوص التاريخيه لا يمكن لها أن تنهض ببيان جميع ما اتّفق عليه بين الإمام ومسلم، إذ لعلّ هناك وسائل أخرى، أو أوامر وبيانات شفهيه مباشره من الإمام إلى مسلم قبل سفره، أو بعد سفره بواسطه ثقات ونحو هذه، إذ لا يُعقل أنّ الإمام اختصر مراده وتوجيهه لمسلم بما ذكرته النصوص التاريخيه.

ثمّ إنّ مسلماً عاش دهره في بيت الإمام ووعى التشريع بكليّاته وجزئياته من خلال المعايشه اليوميه مع الأئمّه الأطهار عليهم السلام كما عاش الأحداث بالتفصيل، ووعى كيفيّه معالجه الأئمّه للأحداث ووجهه تصريفهم لها بما يناسب التشريع والمصالح.

فهو خزانه علم يحمل بين جوانحه الكثير من العلم والتجارب والإحساس بالمسؤوليه والمعاناه فهو يُمكن له أن يباشر بعض المهام ويعالجها بما اختزنه طيله هذه السنين.

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۳۹.
۲- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۳۱.

وثانياً: إنّ بعض توضيحات الإمام له، يمكن أن لا تصلنا تاريخياً للزوم التكتّم فى هذه الإرشادات والبيانات والتوجيهات، كما هو الحال فى مثل هذه المهمّات ومثل هذه الظروف، ثمّ تذهب هذه الأسرار والبيانات مع صاحبها إلى العالم الآخر وتبقى الأمور مبهمه تاريخياً، حتّى يوضحها أحد المعصومين، أو تبقى سرّاً من الأسرار.

وثالثاً: على مسلم الالتزام بما فى الرساله إضافه إلى أوامر الإمام الشفهيه والمتتابعه إليه أيضاً عبر السفراء الآخرين.

إلاّ أنّه بحكم علمه وتديّنه وتقواه يلزم عليه القيام بتكاليف أخرى دينيه أو إنسانيه بحسب متطلّبات الظروف ومستجدات الأحاديث.

الكوفه كانت تعيش غلياناً وأحداثاً مصيريه متسارعه، إذ هَلَكَ معاويه وقام يزيد مكانه، فقبل أن يلتقط يزيد أنفاسه ويعى الأمور، ويدرك وجهه الأحداث، لابدّ من عمل شىء سريع يقصم ظهره، ويشغله بجراحه، فعلى رئيس القوم أن يدير دفّه الأحداث ويوجّه جمهور الأمّه زعماءها لما فيه لمّ الشمل وحفظ النظام وإعداد العدّه للمواجهه ومشاغله السلطه إلى حين تسديد الضربه القاضيه.

الكوفه مقبله على حدثٍ عظيم وهو قدوم سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إليها لقياده أهلها إلى ما به إحداث زلزال فى كيان السلطه الحاكمه وإيقاظ الأمّه فى عموم العالم الإسلامى وما به إنهاء مأساه البشريه المعذّبه المنهكه والإجهاز على البغاه المرتدين المجرمين، فكيف يمكن ترك الكوفه تجرى فيها الأحداث كيفما اتّفق وبدون توجيه مركزى ودون السيطره على الدفّه فيها

ولاسيما بعدما كتب مسلم إلى الإمام عليه السلام بالقدوم.

حاول الطاغيه يزيد تضـييق الأرض برحبها على الإمام عليه السـلام، وبدخول مسـلم إلى الكوفه وأخذه البيعه من الناس فإنّ الإمام عليه السـلام قد أصبح فى مواجهه مكشوفه تماماً مع السلطه الجائره وقد قرّر عليه السلام الحضور مع نسائه وصِبيته وخُلّص صحبه إلى الكوفه ليأمن على الجميع وليبدأ حركته المقدّسه، فهل يمكن ترك الكوفه تفعل فيها الأعاصير دون ضبط حركتها حتّى وصول الإمام عليه السلام؟

إنّ ما حصل فيما بعد كان يخشاه مسلم ويحذره وقد حاول وقف عجله التدهور واستمات فى هذا السبيل.

لم يكن لمسلم أن يترك الأمور تجرى دون اتخاذ الموقف المناسب.

لم يكن له ترك الكوفه فى مرجل دون إعمال جهده فى تسيير وتوجيه الحدث.

العمل كلّه فى هذا اليوم، وما بعد، سيترتّب على أحداث اليوم.

لكنّ الكوفه قلبت له ظهر المجنّ وتركته وحيداً يصارع الطاغوت، فسقط البطل شهيداً وحرمت الأمّه نفسها من نسائم الحريّه من جديد.

وهناك رأى وهو غير مرضىّ على أىّ حال يقول: إنّ مسلماً أعلن الثوره بعد اعتقال هانئ، لعلمه بأنّه سيلقى نفس المصير(۱).

وسبب عدم ارتضائه:

۱- حياه الإمام الحسين عليه السلام للشيخ القريشى: ج ۲، ص ۳۸۰.

أ إنّه رأی یحتاج إلی دلیل یدعمه وهو مفقود فی المقام.

ب إنّ هذا الرأی لا یمکن المصیر إلیه مع وجود الوجوه الأخری، وهی أقرب إلی الواقع بکثیر من هذا الرأی مع ملاحظه جوانب الموضوع الفقهیه والعقائدیه والواقعیه.

ج إنّ هذا الوجه یناسب إمرءاً یسعی إلی سلطان، وهمّه بناء کیان یتمّع به ویغرف من طیّباته، ولا ـ یناسب امرءاً جاء للأمر بالمعروف والنهی عن المنکر، ولتحکیم الإسلام فی الأرض، ولإطاعه إمام معصوم هو خلیفه الله فی الأرض، ولفعل المستحیل من أجل إنقاذ أهل البیت من المصائب والمکائد والمؤامرات المحیطه بهم، ولإنقاذ الأمّه المؤمنه المستضعفه من أحطّ مجرمی الأرض، ولإنهاض الإسلام والشریعه من جدید.

أمّا مسأله الخوف من الاعتقال فهذا آخر ما یفکّر به مسلم لدلاله النصوص والسیره علی هذا، لا لمجرّد حسن الظنّ به، وللتبریر لمنهجه علی کلّ حال، فهو رضوان الله تعالی علیه غیر محتاج لتبریر شیء من عمله، ومراجعه النصوص التاریخیه المتوفّره بحقّه بدقّه وإمعان تُفضی إلی هذه النتیجه.

نعم، إن کان المقصود من تخوّفه الاعتقال، إنّما هو لتخوّفه علی حرکه الإمام ونهضته من أن تکبو، وتکبو معها کل الآمال، بل یتعرّض الإمام معها للخطر العظیم القطعی، فهذا فی محلّه تماماً، إذ علیه المحافظه علی نفسه لدفع عجله الأحداث إلی الأمان، إلی أن یتمکّن من تسلیم الأمانه وفیها الروح إلی ولی الأمر، الإمام القائد الحسین بن علی علیهما السلام.

مسلم فی الساحه

أعلن مسلم الثوره، وسیطر علی الأوضاع بسرعه.

وأوّل ما یلاحظ فی طریقه إدارته للأحداث؛ تواجده المستمرّ بین الناس لتوجیههم التوجیه الصحیح، ولشحذ هممهم.

ومعلوم أنّه لولا ـ تواجده فی الساحه لحصلت استباحه للطرف المغلوب، وهرج ومرج کما یحصل فی کلّ مکان تنحسر عنه ید السلطه وتفلت مقالید الأمور، وما یُخاف منه لم یحصل.

مسلم المشبع بالروح الإیمانیه، المتمثّله قوانین الإسلام فی سلوکه، الذی بلغ التزامه إلی مرتبه بحیث لم یقتل ابن زیاد وهو العدوّ الأوّل ورأس الحربه عند حضوره فی دار هانئ، لأنّ مبدأً إسلامیاً یمنع من استعمال الفتک فی مثل هذا الحال فکیف به فی بقیّه الأمور.

ألقِ بصرک حیث شئت فی شرق الأرض وغربها، أتجد لمسلمٍ نظیراً؟! وهکذا هو الإسلام.

مسلم هاشمیّ متشبّع بالروح والمفاهیم الهاشمیه وکلّها نُبل وسموّ وتعالٍ عن سفاسف الأمور ورذائلها، فتجلّت تلک الروح فیه حتّی کفّ ید أنصاره عن رذائل الأعمال ووجّههم نحو الهدف السامی المراد تشییده.

واقلب الحال عند ذکر عدوّه آل أميّه وأنصارهم الذين يقتلون الرضيع، ويسلبون المرأه حجلها بدعوى: إن لم أسلبها سلبها غيرى، ويقتادون عائله النبى صلى الله عليه وآله وسلم النساء والصِبيه بأسوأ حال، ولم يُعرف عنهم أنّهم أسروا أحداً من ساحه المعركه بل كان همّهم القتل، وقطع الرأس، ونيل الجائزه، وكفى.

إن تواجد مسلمٍ فى ساحه الأحداث إن لم يُفِد الحركه ويدفع بها إلى الأمام ويبث فيها روحاً حماسياً عاليه فهو لم يؤثّر فيها سلباً قطعاً.

كيف: وجوده أدّى إلى إقبال الكوفيين من كلّ حَدبٍ صوب للمشاركه فى التعجيل بانهيار الكيان الحاكم ولطىّ صفحه بنى أميه ولتعضيد حركه مسلم رضى الله عنه، ولعلّ المشاركه الواسعه هى أحد أسباب الانهيار السريع؛ إذ ظهرت فيهم روح التواكل واضحه مما دفع هذا وذاك إلى الانسحاب من الساحه، وإذا بالانسحاب يستشرى ويتوسّع وهذه إحدى الآثار السيئه لجريمه الفرار من الزحف فالانهيار حدث: لروح التواكل، وحب السلامه، والخوف العظيم من بطش الأمويين.

مسلم يقود المدينه الأعتى:

الكوفه مدينه الأجناد، أسّست لتكون مقرّاً للعساكر ومجتمعاً لها فمنها يكون الانطلاق إلى فتح البلدان، ومن خلالها تُرفد الجيوش الإسلاميه لما تحتاج إليه من عدّهٍ وعَدَد.

فهى من أهمّ المدن فى المجتمع الإسلامى وأكثرها تحسّساً لمجريات

الأحداث، ومن أمسك بها أمسك بزمام الأمور، وبخناق الدوله.

هـذه المـدينه أرّقت كـلّ من حكمهـا، أتعبت أمير المؤمنين، كمـا أتعبت أعـداءه، أرّقت الـدوله الأـمويه كـثيراً وشـغلت ساسـتها وأرعبتهم حتّى ما رأوا لها علاجاً غير عتاه الولاه وأشرسهم وأقذرهم وغير سياسه الفتك والإباده والقتل والنفى وهدم المنازل.

هذه المدينه العصيّه على قادتها، اختار لها إمام الهدى الحسين بن علىّ ابن عمّه مسلم بن عقيل قائداً ومرشداً لها، ورائداً له.

كيف يتمكّن غريب ليس من أهلهـا من الـدخول إليهـا ومن الإمسـاك بزمـام الأـمور فيهـا ومن السـيطره على شـيوخها ورؤسائها وأهلها مع الالتفات إلى حضور كيان الدوله الطاغوتيه وجهازها فى ساحتها بوجود الوالى وأتباعه وحرسه وجنده ومواليه.

يا له من تكليف شديد يُناط بمسلم ذى الروح الملائكيه.

إنّ هذا التكليف كشف عن جوانب العظمه فى مسلم.

علمه، اسـتقامته، ورعه، إيمانه، فدائيته، هيبته، بلاغته وفصاحته، معرفته بخصوصـيات المجتمع وسـننه، تمسّكه بإمامه الحسين عليه السلام وبحقّه فى القيام مقام النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم لحراسه دينه، وإداره شؤون دَوْلَتِه، وإرشاد أمّته.

مسلم فی الأسر

لم تتمکّن القوّه العسکریه الضاربه الأمویه من إلقاء القبض علی مسلم، وهو فرد واحد لم یتصدّ لإعانته أحد غیر ما صدر من طوعه، وهم جند مدرّب مسلّح یعدّون بالمئات.

لم یتمکّنوا منه أبداً رغم سیوفهم ورماحهم ونبالهم وجموعهم حتّی فعلوا فعله الجبناء الغدره اللئام.

لقد عرضوا علیه الأمان وأن لا خوف علیه، ونصبوا له الکمائن.

ومن نافله الکلام أن نبیّن أنّ مسلماً یعلم علماً قطعیّاً أن لا أمان لهؤلاء إذ لم یُعرف فی قاموسهم عنوانٌ لفضیله أو مکرمهٍ، أو معانٍ إنسانیهٍ نبیله، أو احترام میثاقٍ إذ الغدر شأنهم فی طول مسیرتهم الوجودیه جیلاً بعد جیل.

معاویه غدر بالإمام الحسن بعد عقد الصلح ونکث علی منبر المسلمین أمام الإمامین السبطین، وأمام الجیشین وفی بیت الله مسجد الکوفه عهوده والتزاماته، ثمّ ما فتئ حتّی قتله.

أيّ أمـانٍ لجمع بـايعوا الإمـام المعصوم بعـدما كاتبوه واسـتنهضوه عشـره أعوام، ونكثوا خلال يوم، ومنهم أماثل الكوفه وعيونها، فكيف بـذوى نزعه السوء منهم، لقد أخذ منهم الوعد بالأمان، وإنْ علم أن لا أمان لهم ولا ميثاق، لأنّه لا حلّ آخراً فى البين وفى نصٍّ آخر أنّهم مع وعده بالأمان فقد حفروا له حفيره فسقط فيها وتمكّنوا حينذاك منه .

إذ لو لم يلتزموا بالأمان فسيقتلونه وهو مصيره المحقّق على كلّ حال، وقتله بأمان أفضل؛ لأنّه سيحقّق نتيجهً أفضل، إذ فيه إلحاق الخزى والعار بالفئه الحاكمه ويظهر حقيقه التزامها بالخطّ الإسـلامى أمام أوليائها الـذين ما فتئوا يوالونها ويَـدينون بطاعتها والتزام إسلاميّتها مع كلّ ما جرى منها وهل هذا منهم إلاّ مخادعه لأنفسهم.

الفئه الحاكمه ما تمكّنت من أسر شـخص واحـد إلاّ بالخـديعه ثمّ غـدرت به وقتلته وما تحمّلت التزاماً إسـلامياً واحداً إلاّ وحلّت عقدته ونفّذت فى سيّدها الحقيق مأربها الخسيس.

ثمّ إنّ قبول مسـلم بالأمان يعطيه فرصه لتدارك بعض أموره؛ منها: محاوله إيصال خبر وضع الكوفه الفعلى إلى سيّد الشهداء كى يتّخـذ موقفاً إزاء الوضع الجديـد، فلا يصل إلى الكوفه، أو يقـدمها بعد الاسـتعداد لها استعداداً أمثل، يناسب ما بلغت إليه الأمور وأظهرته الفئه المتغطرسه من بطش.

مسلم يحاول المستحيل

ما إن ننتهی من ذكر مكرمه لمسلم رضوان الله تعالی عليه، أو مأثره عنه، حتّی تطالعنا أخری تحكی عن جوانب العظمه فی هذه الشخصيه، ممّا يكشف عن سموّها وكمالاتها، وعن استحقاقها لرفيع المقام، وللمنصب الذی عهد إليها.

ومن مآثره: اهتمامه بإيصال خبر الوضع الجديد لأهل الكوفه إلی الإمام الحسين عليه السلام.

إذ إنّ الكوفه بعدما بقيت تُراسل الإمام عليه السلام سنين عِدّه كی يقدم إليها ويتسلّم زمام أمرها إلی حيث إسقاط دوله أميه فروع الشجره الملعونه فی القرآن وإقامه دوله آل محمد سفينه نجاه الأمه، ومن بعدها أرسل الإمام مسلماً ليطّلع علی أحوال الكوفيّين عياناً فوصلها مسلم ورأی إقبال الناس عليه ومبايعتهم له مع أن الحكومه الأمويه قائمه وواليها فی الكوفه موجود مبسوط اليد، كتب مسلم إلی الإمام بالحضور وإذا بأهلها ينكثون عهدهم ويتنصّلون من بيعتهم بعد بدء الإمام بمواجهه السلطه وحيث لا يمكن التوقّف.

فحاول مسلم المستحيل فی سبيل إيصال خبر انتقاض وضع الكوفه وانقلاب الأمور فيها وغدر أهلها إلی سيّد الشهداء عليه السلام.

إذ كلّف اثنين من قاده الجيش الأموى بإيصال الخبر إلى الإمام عليه السلام، أحدهما: محمد بن الأشعث بن قيس، قائد الجيش الأموى الذى اعتقله، والذى بذل الأمان له.

وثانيهما: عمر بن سعد بن أبى وقّاص قائد جيش الكفر الذى حارب ابن رسول الله وذبحه وقتل خيره الهاشميّين والمؤمنين، وسبى نساء النبىّ وعائلته وصغار أولاده.

ومن هذا الاختيار نعلم ظروف مسلم رضى الله عنه ومستوى الأناس المحيطين به فى تلك الساعات الأخيره من حياته المقدّسه، وشدّه إصراره على إيصال الخبر بكلّ طريق ممكن إلى الإمام القائد صلوات الله عليه.

وهنا أمران نؤكّد عليهما:

الأمر الأوّل: الإيثار ونكران الذات من مسلم تجاه إمامه وقائده خليفه رسول الله وحامل رايته الحسين بن على عليهما السلام، وهذا ظاهر فى طول مسيره مسلم.

إلّا أنّ دلالته هنا وعبرته أعظم لأنّ الخطر الفعلى محدِقٌ به ومع ذلك لم يأبه لنفسه، ومسلم فى سلوكه هذا يمثّل الطرف الآخر فى الوجود الإنسانى والطرف الأوّل يتمثّل فى غالبيه الناس من التفكير فى أنفسهم أوّلاً والتأمّل فى حسابات الربح والخساره الآتيّه قبل الإقدام على عملٍ ما.

الأمر الثانى: محاوله مسلم تدارك ما قام بإبلاغه للإمام فى رسالته السابقه، من توفّر الأوضاع الملائمه للثوره ضدّ الأمويين، والتزام أهل الكوفه بنصره الإمام عليه السلام عبر العقود والوعود التى قطعوها على أنفسهم لمسلم.

وكانت محاوله مسلم لإيصال الخبر للإمام كى يتدارك الأمر ويتّخذ الموقف المناسب، فيها استماته واضحه، إذ التجأ لعدم توفّر المعاضد والنصير إلى تكليف رجلين هما من قاده الجيش الأموى للقيام بهذه المهمّه.

ولكن، هل وَثِقَ مسلمٌ حقّاً بقيام هذين بهذه المهمّه فيوكل إليهما هذا الأمر العظيم؟

والجواب يتّضح من خلال التأمّل ممّا قدّمناه.

إذ لم يكن لمسلم خيار، وما من أحدٍ يثق به الوثاقه المطلوبه كى يكلّفه فقد احتوشه الذئاب من كلّ مكان وقطعوا كلّ صلهٍ بينه وبين كلَ من له عُلقه ولاءٍ بمسلم فأنّى له بمن يُرسله إلى الإمام.

ثمّ إنّ هذين عمر بن سعد ومحمد بن الأشعث لم يكونا فى تلك الآونه، عدوّين لمسلم تلك العداوه المطلقه التى يحدّث عنها التأريخ فى ابن زياد وفى شمر بن ذى الجوشن، نجد مثلاً أنّ عمر بن سعد حاول التنصّل من الخروج لحرب الإمام حينما كلّفه بهذا ابن زياد غير أنّ الأخير خدعه بولايه الريّ وجرجان إن حارب الإمام وأنهى له هذه القضيه بما تُريده الفئه الحاكمه الفاسده فوقع فى الفخّ وتمكّن منه الشيطان إذ أتاه من نقطه ضعفِه.

ثمّ لم يزل ابن سعد يحاول الوصول إلى حلّ وسط فى كربلاء مع الإمام وقارب الأمر هذا، إلاّ أنّ ابن زياد بتحريض شمر قطع عليه محاولاته وألجأه إلى اعتقال الإمام باستسلام تامّ أو قتاله وقتله، وعند هذه النقطه من الأحداث انقطعت العُلقه تماماً بين ابن سعد وبين الطرف الآخر طرف الإمام وصحبه

فهو إلى ما قبل المعركه بأيّام كان قابلاً لانتهاج خط أبی هريره وخط أبيه سعد بن أبی وقّاص وهو خط الصعود إلى الجبل أو خط الحياد كما هو مصطلح هذا الزمان.

وأمّا محمّد بن الأشعث فهو وإن كان من خط الكيان الحاكم إلاّ أنّه كان يمكن تكليفه بمهمّه من هذا القبيل، إذ إنّ إيصال الخبر إلى الإمام ليس فيه إذكاء خطرٍ ضدّ الكيان الحاكم بل على العكس فيه إيقاف خطرٍ يتهدّده ولا يُعلم عواقبه.

مسلمٌ إذن، فعل ما نالته يد قدرته فی إيصال الخبر إلى الإمام.

وأمر آخر يُنبئ عن شدّه إيمان مسلم وقوّه يقينه:

روى أنّه طلب من جلاّديه أن يمهلوه کی يصلّی ركعتين قبل أن ينفّذوا جريمتهم العظمى فيه، فصلّى ثم دعا الله سبحانه أن يوصل الخبر إلى سيّد الشهداء بما جرى.

الواضح: إنّ كلّ ما صنعه مسلم فی هذا الغرض قد آتى نتائجه وحصل ما كان يرجوه.

أمّا ابن سعد وابن الأشعث فقد بعثا كلٌّ على انفراد من يُبلّغ الإمام رساله مسلم بما آلت إليه الأحداث.

فعن تاريخ الإسلام للذهبی: أرسل ابن سعد رجلاً على ناقه إلى الحسين يُخبره بقتل مسلم بن عقيل(۱).

۱- تأريخ الذهبی: ج۲، ص ۲۷۰ و ص۳۴۴.

وفی الأخبار الطوال؛ وصول رسول محمّد بن الأشعث وعمر بن سعد إلی الإمام بما کان سأله مسلم أن یکتب به إلیه من أمره، وخذلان أهل الکوفه إیّاه، بعد أن بایعوه(۱).

وروی الطبری(۲): أنّ محمّد بن الأشعث أرسل إیاس الطائی وقال له:

الق حسیناً فأبلغه هذا الکتاب، وکتب فیه الذی أمره مسلم بن عقیل وقد التقی إیاس بالإمام وأخبره الخبر وبلّغه الرساله(۳).

وأمّا نتیجه الدعاء، فإنّ الإمام التقی بفارسین فی منطقه تُدعی زرود عندهما خبر من الکوفه فأبلغاه خبر مسلم وهانئ وما جری علیهما.

بل إنّ الإمام التقی هذین الفارسین، ومبعوثی ابن سعد وابن الأشعث، والفرزدق أو الطرماح وغیرهم وکلّهم أخبره خبر مسلم بالخصوص، أو بانقلاب الأوضاع فی الکوفه لصالح بنی أمیه.

ومن نافله القول أن نوضّح أنّ الإمام کان علی علمٍ مسبق بجمیع أحداث مسیرته، عِلماً استقاه من جدّه النبیّ الأعظم، ومن أبیه الوصی، ومن طرقٍ أخری تتهیّأ للإمام المعصوم، حجّه الله علی البشر وخلیفته فی خلقه.

۱- الأخبار الطوال لأبی حنیفه الدینوری: ص۲۴۸.
۲- تأریخ الطبری لمحمد بن جریر الطبری: ج۶، ص۲۱۱.
۳- معالم المدرستین للسید مرتضی العسکری: ج۳، ص۶۵ ۶۶.

مسلم فی مجلس ابن زیاد

دخل مسلم مجلس حکم ابن زیاد وملء إهابهِ تلک النفس الهاشمیه الکبیره المتسامیه التی لا تأبه لظالم أو متجبّر.

دخل علی ابن زیاد دون أن یُسلّم علیه بالإمره.

کان أعظم همّ مسلم فی تلک الساعه أن یوصی ما فی نفسه؛ لأنّ القتل أصبح منه قاب قوسین أو أدنی فلا فائده من الاهتمام لهذا الأمر والأجدر الالتفات إلی الأهمّ.

الأهمّ فی نظر مسلم فی تلک الساعه وذلک الظرف:

أ تسدید دیونه.

ب ضمان دفن جُثّته.

ج إیصال أخبار الکوفه وأهلها بحسب وضعها الأخیر إلی الإمام الحسین کی یتّخذ الموقف المطلوب.

بعدما أوصی بما یهمّه.

التفت ابن زیاد إلی مسلم قائلاً: إیهٍ یا ابن عقیل، أتیت الناس وهم جمیع فشتّت بینهم، وفرّقت کلمتهم، وحملت بعضهم علی بعض.

نفس المنطق الـذی کان یتحـدّث به زعماء مکّه فی مقابل الـدعوه المحمّـدیه فی أیّامها الأولی، وکأنّ بقاء الناس وحـده واحده، وکلمه متّفقه، من المهمّ المطلوب وإن کانت وحدتها واتفاقها علی خلاف إراده الله، وعلی خلاف أمره ونهیه.

أجـابه مسـلم: لستُ لـذلک أتیت، ولکنّ أهـل المصـر زعموا أنّ أباک قتل خیارهم وسـفک دماءهم وعمل فیهم أعمال کسـری وقیصر فأتیناهم لنأمر بالعدل، وندعو إلی حکم الکتاب.

فما ردّ ابن زیاد بغیر الشتائم.

لقـد لطم مسـلمٌ ابن زیاد اللطمه الشدیـده ببیانه هـذا، وأذهله عن الجواب وصـرّح بزیفه وزیف الجهه التی یعمل تحت إمرتها فی مجلس سلطانه، وبینه وبین الموت خطوه.

ثمّ ما کان جواب الطاغیه علی بیان مسلم وحدیثه إلّا أن قال له: قتلنی الله إن لم أقتلک قتله لم یُقتلها أحدٌ فی الإسلام من الناس.

فأجـابه صـهر علیّ علیه السـلام وربیبه: أما إنّک أحقّ من أحـدث فی الإسـلام ما لم یکن، وإنّک لا تـدع سوء القتله وقُبـح المُثله وخُبث السریره ولؤم الغلبه، فما زاد ابن زیاد علی شتائمه إلّا بشتائم، ثمّ أمر بضرب عنق مسلم.

استشهاد مسلم ومدفنه

استعمل الجند الأموی أساليب عِدّه للتمكّن من مسلم ولإلقاء القبض عليه، بعد استعلام مكان وجوده.

۱ فأوّل ما فعلوه أنّهم وضعوا الجائزه المُغريه لمن يجیء به.

وجعل الجوائز يُنبئ عن حقيقه من حقائق بنی أميّه: تفضيل الذات فی التمتّع بمزايا الدوله وخيراتها، ومن هو كالذات كالأولاد والأزواج والأقارب، ومن هم فی خدمه الذات المتسلّطه ومن يتعلّق بها كالمحاسيب والأتباع والأذناب وهذا ابتداءً جليّاً أيّام عثمان.

أمّا غير من تقدّم فإنّ الخطّه قائمه على ترغيب ذوی الشأن والإمكانات فإن خضع ودخل فی زمره الأتباع، فإنّه يُعطى الشیء وإن كان ما يُعطاه دون ما تناله الطائفه الأولى بكثير، وإن أبى حَلّت به الكوارث وسُلبت منه النِعم.

أمّا عامّه الأمّه فلا نصيب لها فی خيرات الدوله ومتعها ومزاياها من قليل ولا كثير، وإنّما نصيبها البؤس والجوع والضُرّ على كلّ حال، وعليها الخضوع لأمر الرؤساء القبليّين أو الحكّام المنصّبين فإن أطاع نال ما لا يُسمن ولا يُغنی من جوع وإن عصى فالموت ينتظره.

فالحرمان هو القاعـده ولا تفكّر والحال هـذا إلاّ بلقمه الغـد والأمن من سـطوات الحاكمين، وهـذا فى الواقع جزء من المحنه التى أوقع الأمّه فيها من تسلّط على رقابها بالسيف والإرهاب بعـد رسول الله صـلى الله عليه وآله وسـلم غير علىّ أمير المؤمنين وولده السبط الحسن المجتبى صلوات الله عليهما كما أنّ هـذا الحال جزء من الامتحان الربّانى لهـذه الأمّه، وعلى الأمّه اتّخاذ الموقف الصحيح عند المحنه كى تنصر الله سبحانه:

((... إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ))(۱).

وتنجو من سطواته سبحانه، إذ سطواته محيطه بالظالمين ومن يشدّ أزرهم ويعينهم على مرادهم.

على أنّ الأـمّه سـقطت فى بحر الفتنه، والامتحـان الإلـهى نـتيجه فعلهـا وغبائهـا وسوء اختيارهـا إذ اختـارت غير مـا اختـاره الله لها وخضعت لمن لا لزوم فى اتباعه وتركت من عيّنه الله تعالى بالنصّ الواضح والاسم الصريح وسيره النبى صلى الله عليه وآله وسلم ونصوصه الكثيره المتضافره المتواتره حجّه على الكلّ، ولاتَ حين مندَم.

وممّا يَحْسُن التنبيه له هنا والتأكيد عليه وإلفات النظر إليه، والرجاء إعطاء التأمّل فيه حقّه:

أنّ البحث فى جـوانب سـيره المعصومين عليهم السـلام والتأمّـل فيهـا يُعطى ويُفيـد أنّ الأـئمّه اسـتفادوا من المـال فى سبيـل دعم الإسلام ونشره وتقويه الإيمان

۱- سوره محمد، الآيه: ۷.

والترفیه عن المحرومین ودفع غـائله النواصب والمخـالفین والحاقـدین، وقضـاء حوائـج المحتـاجین، وكانوا یفضّـلون الأبعـد علی الأقرب ومن الخوالد فی هذا المجال ما نزلت له سوره الدهر:

((وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (٨) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاء وَلَا شُكُورًا (٩) إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا (١٠) فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا))(۱).

ومن المعلوم أنّ الأسیر من الكفّار، وأنّ أمیر المؤمنین والأبرار الذین معه قدّموا الأسیر علی أنفسهم.

فالأئمّه علیهم السـلام یسـخّرون المال لدعم الإسـلام ولما تدعو إلیه مكارم الأخلاق، ولا یسـخّرونه للضـغط علی إنسان لإركاعه ولسلب إرادته، أو یتركونه فریسه الجوع والحرمـان كی ینـالوا طـاعته وامتثـاله، والقاعـده التی ینظر من خلالهـا إلی محمـد وآل محمـد صـلی الله علیه وآله وسـلم أنّهم لا ـ مثیل لهم فی مكارم الأخلاق وسـموّ الأهـداف ولیس لشـیعتهم إلّا أن ینهجوا نهجهم، والإجمال فی هذا المقام أجمل، وللتفصیل محلّ آخر.

۲ تهدید كلّ من یؤویه بإهدار دمه.

۳ تهدید ابن زیاد لمدیر الشرطه بإعدامه إن أفلت مسلمٌ منه.

۴ بثّ العیون والجواسیس لمراقبه الأزقّه.

۵ تخویل الشرطه بل توجیه الأوامر لهم بتفتیش جمیع الدور فی الكوفه.

۱- سوره الدهر، الآیات: ۸ ۱۱.

۶ إرسال جمعٍ كثير من الجُند لإلقاء القبض عليه.

۷ اختيار الجُند من عشيره معيّنه لا تأبه لمقاتله مسلم وتأمير أحد شيوخ هذه العشيره عليها فى هذه المهمّه كى تأخذ الأوامر الموجّهه إليهم تأثيرها المؤكّد.

۸ رميه بالأحجار وبأكوام القصب المحترق مع احتشاد العشرات عليه ومقاتلتهم إيّاه بكلّ سلاح، وهو واحد ولا نصير له.

۹ ثمّ ختموا خطّتهم ببذل الأمان المؤكّد له وكان قد عجز عن القتال وأثخن بالجراح وكانت النتيجه ميؤوساً منها جدّاً لعدم المعاضد والنصير، غير أنّهم بمجرّد تمكّنهم منه سارعوا لنكث عقدهم ووعدهم وإبداء معالم الغدر له.

۱۰ ويُقال إنّه إضافه إلى ما تقدّم فإنّهم حفروا له حفيره وألجأوا إلى السقوط فيها فتمكّنوا منه حينذاك(۱).

بعد إلقاء القبض عليه، جرّدوه من سلاحه، ثمّ قدّموه إلى ابن زياد، لم يترك مسلم الوصيّه فى هذه الساعه، وهو محتوَشٌ بهذه الفئه المستهتره، وقد تقدّم الحديث عنها وعن المقابله التى تمّت بينه وبين الطاغيه ابن زياد.

ثمّ بعد هذا أمر ابن زياد بكر بن حمران وكان قد ضرب مسلماً فى أثناء القتال فردّ عليه مسلم ضربته بضربه عظيمه بأن يُنفّذ الجريمه، فصعدوا به فوق قصر الإماره يسبّح الله ويحمده ويستغفره شاكراً له على حُسن بلائه، شاكياً إليه سوء الناس وسيّئات مواقفهم، ويصلّى على ملائكه الله ورسله ويقول:

۱- ينابيع المودّه لسليمان الحنفى القندوزى: ج۳، ص۵۸.

«اللهمّ أحكم بيننا وبين قوم غرّونا وخذلونا»(۱).

وروى أنّه صلّى ركعتين ودعا الله سبحانه.

ثمّ ضربوا عنقه، ورموا برأسه وجثمانه المقدّسين من أعلى القصر.

واليوم: مرقد مسلم بن عقيل يُناطح السحاب، ويقصده الملايين من شتّى بقاع المعموره، يستنشقون عطر الكرامه والشمم، ويستذكرون المواقف العظيمه لبطل الإسلام مسلم، ويلعنون قتلته ويتبرّأون منهم ومن نهجهم وأهدافهم وفكرهم ورجالهم ومن يُحسب عليهم ومن يُدافع عنهم ومن يُبرّر لهم.

مسلم بن عقيل يرقد اليوم فى موقع يأخذ شكل الزاويه بين المسجد الأعظم فى الكوفه وقصر الإماره الذى عفى على بنائه الزمن وليس منه اليوم غير حُفره أساسه، ويقع مرقده فى الجهه الشرقيه من مسجد الكوفه، ويُقابله بُعْدَ أمتار مرقد ناصره هانئ بن عروه، كما يرقد إلى جنبه المختار بن أبى عبيد الثقفى الآخذ بثأر الحسين وأهل بيته وصحبه بل بثأر الإسلام.

وبلغ خبر استشهاد مسلم للإمام القائد وهو فى طريقه إلى الكوفه فارتجّ الموضع بالبكاء والعويل لقتله وسالت الدموع عليه كُلّ مسيل.

۱- مبعوث الحسين عليه السلام لمحمد على عابدين: ص۲۲۲.

المرقد المبارک

فی أیّامنا هـذا، فی وسط مـدینه الکوفه، وعلی یمین المتوجّه من مـدینه النجف الأشـرف إلی بغـداد، وبجوار مسـجد الکوفه، من جهه حائطها الشرقی.

توجد مراقد ثلاثه متجاوره.

أعظمها وأشمخها وأهمّها: مرقد مسلم بن عقیل.

وبجواره مرقد المختار بن أبی عبیده الثقفی، الآخذ بثأر الحسـین من قتلته المباشـرین ویقابله مرقد هانئ بن عروه، قرین مسـلم فی الکفاح والشهاده.

یرقد فی تلک البقعه الشریفه أوّل شهید من القافله الحسینیه.

شهید عزّ علی الحسین مصرعه، وأورث قلوب أهل البیت النبوی وشیعتهم کُرَباً وأحزاناً، وأجری دموعهم عبر السنین المتطاوله.

بل أبکی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وأجری دموعه وهیّج شکواه إلی ربّه علی ما فی أمالی الصدوق.

هاهنا مَعْلَمٌ شامخ لأهل البیت، یحکی تأریخهم ومحنهم مع الأمّه.

یحکی ما قدّموه من تضحیات جسام، لإرجاع الأمّه إلی الطریق القویم.

يحكى المستحيل الـذى سلكوه، لإنقـاذ رقبه الأمّه من مشانق سفلتها المتأمّرين الغاصبين بعنوان أمير المؤمنين وخلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأوليـاء الأمور، هؤلاء الـذين ورد بحقّهم عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنّهم أصحاب الملك العضوض.

هؤلاء هم القرود الذين نزوا على منبر رسول الله وغفله من الزمن وكسالهٍ من معظم الأمّه.

هؤلاء هم الشجره الملعونه فى القرآن.

فماذا تريد معرِّفاً أجلى من هذا، لكى تنبذهم وتعرف حقيقه خبثهم الذاتى، أصلاً وفرعاً وثمراً وآثاراً.

مسلم بن عقيل يرقد، لكنّه يحكى للأجيال المتتابعه المتسائله، عمّا فعله آل البيت وذرّيتهم وشيعتهم المخلصون الفدائيّون الربّانيّون لتمهيد الحياه الأسعد لهم.

لكنّ العائبه علينا.

أنحن خلف ذلك السلف؟ الـذى نَبَذَ زُخْرُف الحياه ولبس أكفانه وحمل عمود صلبه معه، وصدع بأمر الله، وجهر بالحقّ فأحيا الحقّ ونشره، من بعدما اقتصر على قلائل بعد وفاه النبى صلى الله عليه وآله وسلم.

وبعدما كاد كلّ شىء ينتهى وتسدَلُ الخاتمه.

هل انتهت قضيه مسلم؟

لقد جاهد مسلم وفدى بنفسه الزكيه، لتحقيق أهداف مازالت بعيده المنال إلى اليوم، غير أنّ قضيّته لا يمكن إسدال الستار عليها لأنّها أهداف القرآن.

أهداف أمر الله سبحانه ورسوله بها، وقام لأجلها نظام التكوين والتشريع، فلابدّ لها أن تتحقّق وإن طال الزمان وتضافرت الصِعاب إلّا أنّها لن تتحقّق على أيدى المنحرفين والخائبين وما ينبغى لها ولن تتحقّق على أيدى أصحاب المطامع والنظرات الضيّقه.

لابدّ لها من نفوس عامره بالهدى، هدفها تحقيق الإراده الإلهيه وسيادتها فى الأرض، وتحقيق الحياه النظيفه الكريمه، يتّخذ الناس فيها الدنيا مزرعه للآخره وقنطره لحياهٍ أكرم وأجلّ وأسمى، لا أن تكون الدنيا بنظرهم نهايه المطاف، فعليهم أن يحتلبوها بكلّ قواهم، وبكلّ طريقهٍ أتيحت لهم، إذ هى بئس الحياه، وأسخفها وأرذلها.

والذين أراد لهم مسلم علوّ الكلمه وظهور الأمر ما زالوا يعيشون أجواء التقيّه درعاً وشعاراً وآخرهم فى الغيبه منذ قرابه الألف ومائتى عام.

وقوانين الحياه التى أراد لها مسلم السريان والشيوع والتطبيق ما زالت غريبه فى ديار المسلمين.

والفئه التى حاولت محقها ما زالت هى المسيطره على مقدّرات بلاد المسلمين وعلى عقول المسلمين.

قضيّه مسلم لم تنتهِ، وساحه كفاحه مشغوله بالصراع، ولابدّ لحركته أن تستمرّ وتدوم؛ لأنّنا ندّعى أنّنا على نهج أولئك الأبرار وحمل قضيّتهم.

غيبه قاده الأمّه عن الساحه لا ـ تخوّلنا إهمال الأمانه التى نحملها منذ أكثر من ألف عام، هى تركه ثقيله ومسؤوليه جسيمه ولا ريب، لكن ثمن القيام بها الجنّه وهو ثمن ربيح.

نحن من تعهّد بمواصله الطريق والاستمرار فى حمل الأمانه إلى ظهور صاحب الأمر وبعد ظهوره، نحن الذين فى أعناقنا ديون كثيره لأولئك الأبرار، فهم سبب طهاره ذاتنا وسبب ارتباطنا بالسماء وانتمائنا للإسلام والإيمان، وسبب بقاء الصلاه فى هذا الارتباط والانتماء بعد أربعه عشر قرناً على ظهور الإسلام العزيز، الظلامه التى ناضلوا من أجل رفعها مستمرّه.

وثأرهم الشخصى ممّن ناهضهم وقتلهم ووقف أمام تحقيق أهدافهم لم يؤخذ، وليست حركه المختار بآخر المطاف.

آخر المطاف: النهضه الإسلاميه العظمى التى يُعلنها ويتقدّمها ويرفع لواءها الإمام المنقذ أمل الأنبياء والأوصياء والشهداء والصلحاء.

كنز ادّخره المولى سبحانه لقلب صفحه الظلم والجور والفجور والطغيان وإلى الأبد.

كنزٌ مخفيّ ومنسيّ.

على أعتاب حضرته، تقف كل جيوش الله سبحانه، تنتظر الأمر منه، وتهرول إلى الهدف بإشاره منه.

أمّا هو فينتظر الأمر الإلهى فقط.

لن يتحرّك لرسائل جهه ما، ولا لوعودٍ وإن صاحبتها مواثيق وعهود.

لن يسمحَ بطفّ ثانيه.

حينما يظهر.

سيحقّق أهداف السماء فى الأرض.

سيحقق الأهداف التى سعى الأنبياء ومن على دربهم لتحقيقها وحال دونها الطغاه والفجره وأهل الأطماع.

وسيأخذ ثأرهم جميعاً.

ومساحه الانتقام لا تقف ضمن الحدود التى توقّف عندها المختار الثقفى.

بل ستشمل كلّ من رضى بقتل الحسين عليه السلام.

الحسين ثأر الله، وثأر الله يأخذه الله، بِيَدِ كَنْزِهِ المذخورِ لِيَوْمِ الله.

عجّل الله سبحانه له الفرج والظهور، وكتبنا فى المرضيّين عنده، فى غيبته وظهوره.

کیف نحیی ذکری بطل الإسلام مسلم؟

لاـ ریب أنّ للقائد الإسلامی العظیم، مسلم بن عقیل، خصوصیه وتمیّزاً عن بقیّه القاده، والشهداء، ممّا یستدعی اهتماماً بإحیاء ذکراه مما لیس لغیره، ولابدّ من التأکید علی تلک الخصوصیه حتّی یتّضح تماماً وجه تخصیصه بإحیاء ذکراه بما یتمیّز به عن بقیّه شهداء الأمّه.

وکتابنا هذا یتکفّل ببیان جوانب مشرقه عن هذا البطل العظیم، وبیان أوجه تمیّزه عن بقیّه الشهداء، ممّا یستدعی اهتماماً استثنائیاً لإحیاء ذکراه.

وأمر آخر أهمّ.

أنّ مسلماً وحرکته تابعان للقضیّه المرکزیه قضیه الإمام الحسین علیه السلام وحرکته ونهضته المقدّسه التی هی ثوره الإسلام کلّه علی خطّ الانحراف والطغیان والارتداد عن الإراده الإلهیه والتعالیم القرآنیه والوصایا النبویه المؤکّده.

الإسلام صراط مستقل وخط واحد لا یقبل المیلان عنه قلیلًا أو کثیراً، فمن أخذ یمیناً وشمالاً فقد زلّ عن خطّ الإسلام وخرج عن المطلوب الربوبی فمن أخطأ الطریق أرشد إلی الصواب وأخذ بیده، ومن تعمّد الانحراف فلا جواب له إلّا القوّه وحدّ السیف، فکیف بمن عقد العزم علی نسخ الإسلام، وجعل القرآن

کتاب تلاوه لا ـ کتاب عمل ومنهاج حیاه، وعزل القاده الحقیقیّین للإسلام وخلفاء الرسول بالنصّ فی الکتاب والسنّه ومفسّری القرآن الوحیدین، وسفینه نجاه الأمّه وأولیاء الأمور، الذین من آذاهم فقد آذی الله ومن عاداهم فقد عادی الله ومن أبغضهم فقد أبغض الله ومن ردّ علیهم فهو فی أسفل درکٍ من الجحیم.

أقول: إنّ قضیّه مسلم جزء من قضیّه الحسین، وقضیّه الحسین ومظلومیّته، هی قضیّه الإسلام کلّه ومظلومیّته، فالتعامل معها علی هذا الأساس.

وممّا یتمیّز به مسلم أنّه لم یشر علی الإمام علیه السلام ترک التوجّه إلی الکوفه والإعراض عنها وعن رسائل القوم إلیه کما أشار به ابن عبّاس وغیره.

وقد دلّ هذا علی عقیده صحیحه وسلوک سلیم لمسلم تجاه الإمام المعصوم الذی هو فی غنیً عن أمثال هذه النصائح؛ إذ هو مسدّد من المولی سبحانه وموجّه من رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وإلّا فما معنی عصمته، وکیف یجعل الله سبحانه أهل البیت علیهم السلام عموماً کسفینه نوح سبب نجاه الأمّه جمعاء، وأخبر عنهم أنّهم مع القرآن ومع الحقّ وأنّهم أحد الثقلین من تمسّک بهم لم یضلّ ولن یضلّ أبداً.

والوجه الثانی لتمیّزه: نفس اختیار الإمام له فی هذه المهمّه الهائله والمصیریّه فإنه کاشف عن وجود ملکات وخصال واستقامه فیه، میّزته وأدّت إلی أن یختاره الإمام، ولو لم یکن فی سبب الاختیار غیر استعداده لإطاعه الإمام وبذله نفسه فی سبیله ونکوص الآخرین أو تردّدهم، أو عدم إعلانهم لموقفهم لکفی فی إثبات التمیّز له.

والوجه الثالث: إخلاصه المنقطع النظير للإمام، وفدائيّته النادره، وخلقه الرفيع، وتديّنه فی أعظم أوقات الحرج وفی أدقّ المواقف، ووجوه أخری لتميّزه.

وإذا كـان غيره يتمتّع بخصـله أو أخری مرتبتهـا أعلی ممّا عنـد مسـلم فإنّ ما يجتمع فيه لا يجتمع فی غيره ما خلا الإمام المعصوم وهم ثلاثه فی ذلك الوقت الحسين السبط، والسجّاد، والباقر صلوات الله عليهم أجمعين وكذا نستثنی أبا الفضل وعليّاً الأكبر.

وكلّ ما تقدّم يدلّ علی إيمان عقدیّ عالٍ فی مسلم وتديّن شديد يعزّ نظيره فی تلك الحقبه إلّا من أوحدی الناس.

ولا تنس أنّ قضـيّته قضيّه الحسين وإحياء ذكره إحياء لقضيّه الحسين بكلّ أبعادها وفضحٌ لأعدائها، وإماته لذكرهم، فی أیّ زمانٍ كانوا وبأیّ مكانٍ حلّوا.

الأمّه الإسلاميه بشكل عام، فی يومنا هذا فئات أربع مع هذه القضيّه:

فئه تعمـل علی طمس هـذه القضـيّه، وعلی تشويههـا، وعلی تشـجيع الآـخرين لإهمالهـا، وعلی قلب الحقـائق فيهـا، ومحـاوله فعل المسـتحيل من أجل إيجاد المبرّر لأعظم جريمه وقعت فی تأريخ الإسـلام من أناس يُسـمّون أنفسـهم بالمسـلمين، وهذه الفئه هی الأقلّ من بين الفئات المتقدّم ذكرها.

وفئه تتعامـل مع هـذه القضـيّه تعامل اللامبالاه، فلا تنعكس علی سـلوكها وصايا النبیّ الأعظم صـلی الله عليه وآله وسـلام وأوامره بشـأن أهـل بيتـه، وبخصـوص ولـده الحسـين، وبشـأن الفئـه المرتـدّه الـتی قـامت بـالجريمه، وهـذه الفئه هی الأـكثر فی المجتمع الإسلامی.

وفئه تتعاطف مع الحسين وأهله وصحبه وقضيّته، وتستنكر ما صنعه يزيد وجنده، إلاّ أنّها لم تتّخذ الموقف الحازم الحاسم فى هذه القضيه؛ إذ إقرارها بما تقدّم له لوازم فهم اعترفوا بالملوم وأهملوا لوازمه، والحساب على الله تعالى.

وفئه أعلنت وقوفها صفّاً واحداً مع الحسين وصحبه ضدّ يزيد وجنده وحزبه فحملوا قضيّه الحسين عبر التأريخ وكتبوا عنها وأذاعوها وعقدوا المجالس لها وفعلوا كلّ ما تصل إليه يد قدرتهم فى إحياء ذكر الحسين وقضيّته وفضح يزيد وأهدافه، كما أنّهم تألّموا للحسين وبكوه دمعاً ودماً واستخدموا كلّ الوسائل المعبّره عن هذا التمسّک الصميمى بالحسين وأعلنوا أنّ ثوره الحسين لم تنتهِ ما دامت أهدافه لم تتحقّق كامله وأنّ طىّ صفحات مصيبه الحسين بظهور المهدى المنتظر، الذى سيضع كلّ شىء موضعه.

أمّا اليوم، وقبل اليوم:

فقد التزم عموم الشيعه الإماميه الاثنى عشريه بالخصوص من دون فرق المسلمين كلّها بإقامه شعائر الإحياء من جهه، وإظهار معالم الحزن من جهه أخرى للقضيه الحسينيه ككلّ ولمسلم بن عقيل بالخصوص.

وكما قدّمنا فإنّه ما من شىء وصلت إليه يد قدرتهم، والتفتوا إليه، ممّا كان جائزاً فى الشريعه، إلاّ وصنعوه.

فالمطلوب: المحافظه على الشعائر الموجوده، والالتزام بإحيائها، مع ملاحظه عنصر الزمان والمكان، والعناوين الثانويه، المؤيّده بفتاوى العلماء الأعلام لتحقيق الهدف من وراء هذه الشعائر الكريمه.

فقد يقتضى الأمر الزياده فى سبل الإحياء بحسب ما يتيحه لنا زماننا ومكاننا من مجالات كالاستفاده من وسائل الإعلام المختلفه لنشر القضيه الحسينيه وأهدافها من خلالها ومنها الانترنت والأقراص الكومبيوتريه ووسائل المراسله المختلفه، والنشرات الجامعيه وغيرها ممّا لا يُحصى من مجالات الإحياء والاستفاده فى عصرنا.

كما قد يقتضى الأمر الغضّ عن بعض سبل الإحياء واستبدالها بأخرى أجدى منها وأنفع فى خدمه الدين وشريعه سيد المرسلين وتوضيح القضيه الحسينيه والتعريف برجالها والفضح لمناهضيها وأعدائها.

والمسأله تحتاج إلى ورع ووعى وإلى إحساس بالمسؤوليه الجسيمه الملقاه على عاتق رجالات الأمّه فى حفظ الدين وشريعه سيّد المرسلين ومواريث الأنبياء والأوصياء حتّى ظهور صاحب الأمر، خليفه الله فى الأرض، الذى يضع الأمور مواضعها التى تستحقّها والتسديد والتوفيق من الله سبحانه وهو المسؤول أن يأخذ بأيدينا إلى مراضيه.

غير أنّنا لا يفوتنا أن نفهرس سُبل الإحياء المعمول بها فى زماننا.

وينبغى الالتفات إلى أنّ بعض سبل الإحياء هذه منصوص عليه بخصوصه من المعصومين خلفاء الله فى الأرض وبعضها لم يُنص عليه بخصوصه وإنّما استحبّ العمل به أو جاز بحسب ما تسمح به القواعد العامه الفقهيه أو دخل تحت عناوين أعمّ وأشمل، مستحبّه أو جائزه.

۱ عقد مجالس عامّه يذكر فيها الخطيب قضيّه كربلاء بتسلسل أحداثها أو

باختیار مقطع منها، مع أبیات شعریه ترثی الحسین وصحبه وتمجّد مسیرتهم وتبث روح الحماسه والثوره علی الظلم والانحراف فی نفوس الجالسین، وهی أهمّ شعائر الإحیاء علی الإطلاق.

۲ الخروج فی مواکب ومسیرات جماعیه تندب الحسین وصحبه، وتلعن قاتلیه، مع حمل اللافتات المکتوب فیها کلمات الحسین علیه السلام، أو معاهده الناس لإمامهم الحسین علیه السلام علی حمل مشعله، وتبنّی قضیّته، وتلبیه ندائه.

۳ لطم الصدور حزناً علی الحسین.

۴ البکاء علی الحسین کلّما ذُکر، وقد ورد عن الحسین:

«أنا قتیل العبره، لا یذکرنی مؤمن إلّا استعبر»(۱).

۵ السیر علی الأقدام من أماکن السُکنی إلی حیث قبر الحسین علیه السلام ولاسیما فی مناسبات بعینها کمناسبه عاشوراء، وزیاره الأربعین، وزیاره النصف من شعبان وغیرها.

المعبّر عنها ب(البیاده).

۶ زیاره الحسین(۲) فی کلّ أیّام السنه، وفی کلّ الأوقات، وأفضلها فی أوقات معیّنه، وهی: کلّ لیله جمعه، وزیارات عِدّه مخصوصه فی السنّه، منها: زیاره عاشوراء، زیاره الأربعین، زیاره النصف من رجب، زیاره النصف من شعبان، لیله القدر، زیاره العیدین الفطر والأضحی.

۱- کامل الزیارات للشیخ جعفر بن محمد القمی: ص۲۱۵، الباب ۳۶.

۲- راجع: کامل الزیارات للشیخ جعفر بن محمد بن قولویه القمّی.

وشعيره الزياره هى أعظم الشعائر طُرّاً وتتقدّم على شعيره إقامه المجالس ولها الأثر العظيم فى إحياء ذكر الإمام وقضيّته، وفى تحقيق أهداف يصعب حصرها.

وقد حاربها الظالمون أشدّ المحاربه عبر التأريخ، ومن أفظعها محاربه المتوكّل.

۷ تقديم أنواع معروفه من الأطعمه والأشربه، وبكميّات كبيره، وتوزيعها على عامّه الناس فى المجالس المعدّه لذكر قضيه الحسين عليه السلام، أو فى الشوارع العامّه لكلّ صادرٍ ووارد، ويُنفق شيعه أهل البيت فى هذا السبيل ما ليس له مثيل فى العالم كلّه عند أتباع الأديان والمذاهب الأخرى فى مناسباتهم الدينيّه.

۸ إعمار المراقد المقدّسه للحسين عليه السلام ولكلّ من يتعلّق بثورته، فالإعمار يشمل مرقد الإمام الحسين ومرقد أبى الفضل العبّاس وكلاهما فى كربلاء طبعاً، ومرقد مسلم ومرقد هانئ بن عروه وكلاهما فى الكوفه، ومرقد ولدى مسلم فى المسيّب العراق، ومرقد المحسن فى سفح جبل الجوشن بغربى حلب، ومرقد رقيّه بنت الحسين فى دمشق.

كما يشمل مشاهد رأس الحسين المقامه فى أماكن متعدّده منها ما فى القاهره وما فى مدينه مزار شريف فى أفغانستان.

ويشمل مرقدين لزينب أخت الحسين أحدهما فى الشام فى حىّ السيّده زينب، والثانى فى القاهره على الخلاف فى مكان دفنها عليها السلام(۱).

۱- راجع: السيده زينب للشيخ القرشى: ص۳۲۶.

ویشـمل مشهد النقطه المقام فی حلب لأجل نقطه دم سقطت من الرأس المقدّس للإمام المظلوم الحسین علیه السلام حین التوجّه بالرؤوس المقدّسه إلی دمشق.

والمکان الذی وضع فیه رأس الحسین فی خربه الشام المجاور للجامع الأموی.

کما یشـمل (الزینبیه) وهو المکان الذی وقفت فیه زینب علیها السـلام ونادت سـیّد الشهداء علیه السلام ساعه استشهاده، وهو فی کربلاء.

و(المخیم) وهو المکان الذی نصبت فیه خیم الحسین وعائلته وصحبه فی کربلاء.

ومرقد المختار بن أبی عبید الثقفی داخل حرم مسلم.

ومرقد زین العابدین قبل التهدیم الذی حصل من الوهابیین.

وفی یومنا هذا تشـمخ مراقد أهل الطفّ جمیعاً تناطح السـحاب إلّا قبر زین العابدین فی بقیع المدینه ویشارکه فی المظلومیه التی لحقته قبر الحسن السبط وقبر الباقر وقبر الصادق صلوات الله علیهم أبد الدهر.

ویُضـاف إلی الإعمـار المتقـدم ذکره إعمـار قبور الشـهداء وقبر علی الأکبر وقبر عبـد الله الرضـیع وهم داخل حرم الحسـین علیه السلام.

واعمار قبر حبیب بن مظاهر الأسدی وهو داخل حرم الحسین علیه السلام.

واعمار قبر الحر بن یزید الریاحی وهو فی کربلاء ویبعد قلیلا عن حرم الحسین علیه السلام.

ولعل هناك مراقد أخرى غابت عن الذاكره فعلاً، أو جهلنا أمرها، والكلّ محلّ اهتمام الشيعه حرسهم الله تعالى على تفاوت فى مستوى الاهتمام بحسب أهميّه المقام، وإمكانيه إعماره.

على أن إعمار هذه الأماكن المشرفه المنتسبه إلى الإمام الحسين وحركته، لم يقتصر على بنائها بل تزيينها بالذهب والفضّه والقاشانى والزجاج وتزيين أرضيّتها وحيطانها بالمرمر، وفرشها بأنواع الفرش الفاخره، ونصب الأضرحه على القبور المقدّسه وإهداء نفائس الهدايا إليها، ووقف أنواع الموقوفات كالقرآن العزيز وكتب الأدعيه والزيارات ونحوها ممّا به تأديه مختلف الخدمات إلى زوّار هذه المقامات الشريفه.

٩ إقامه مختلف الاحتفالات العامه باسم الحسين وإحياءً لقضيّته وهى غير المجالس المتقدّم ذكرها، فتلقى فيها الكلمات والقصائد.

١٠ تسميه المولودين الجدد ذكوراً وإناثاً بأسماء الحسين وأهل بيته وصحبه من الرجال والنساء، فهذا اسمه حسين وذاك عبّاس والآخر على أكبر وتلك اسمها زينب أو رقيه وهكذا تخليداً لذكرى أبطال الطفّ وتبرّكاً بأسمائهم.

١١ كتابه الموسوعات والكتب والمقالات المختلفه فى الحسين وقضيّته وصحبه.

١٢ نظم الشعر العمودى والحرّ فى الحسين وقضيّته وصحبه وأهل بيته حتّى جمع الخطيب المجاهد السيد جواد شبّر بعضه فى موسوعته الضخمه (أدب الطفّ) التى تمّت مجلّداتٍ عشره ولو تُرك فلربّما شفعها بأجزاء أخر.

۱۳ تمثیل الواقعه فی أفلام وتمثیلیّات ومسرحیات فی المؤسسات الإعلامیه المهمّه وفی الهواء الطلق، بعمل تختلف جودته وروعته بحسب إمکانیات الطرف القائم بها.

۱۴ قراءه مقتل الحسین علیه السلام فی مجالس خاصّه یوم عاشوراء ومن أشهرها المقتل المسجّل بصوت الخطیب الشهیر الشیخ عبد الزهره الکعبی الذی یُذاع کل عام من اذاعه العراق ومن إذاعه الجمهوریه الإسلامیه الإیرانیه.

۱۵ کتابه المقتل بسرد أحداث قضیّه کربلاء متسلسله وقد تعارف تسمیه هذا النوع من الکتب ب(المقتل).

۱۶ التألیف فی الأحداث المتعلّقه بالثوره الحسینیه کثوره التوابین وثوره المختار وحرکه سبایا آل محمد من کربلاء إلی الشام ثمّ إلی کربلاء فالمدینه.

۱۷ توزیع الماء بالخصوص علی کل صادر ووارد بواسطه الأجهزه المبرّده، وبالید مباشره، وبذل قوالب الثلج الکثیره فی هذا السبیل، تذکیراً بعطش الحسین وأهل بیته وصحبه.

۱۸ خروج مواکب ضخمه یمارس فیها المشارکون ضرب ظهورهم بالسلاسل الحدیدیه المعبّر عنها ب(الزناجیل) تعبیراً عن تألّمهم وعظیم مصابهم واستعدادهم لتحمّل المشاق والمصاعب فی سبیل الحسین، ولکی یتحسّسوا معاناه الحسین وجنده من ضرب السیوف ومختلف الأسلحه ومع وضوح (أین هذا من ذاک) إلاّ أنّه نوع استشعار ومشارکه، ومواکب (الزناجیل) هذه تمارس فی إیران علی نطاق واسع جدّاً.

۱۹ خروج مواکب یضرب فیها المشارکون رؤوسهم بالسیوف المعبّر عنها ب(مواکب التطبیر) ویُصطلح علی السیوف ب(القامات) مشارکه منهم فی ذوق ألم المعاناه التی عاشها الحسین وصحبه وأین هذا من ذاک , لإبداء استعدادهم للتضحیه بالنفس والنفیس فی سبیل الإمام علیه السلام.

۲۰ استعمال السواد بکثره فی اللباس الشخصی وفی الشوارع العامّه وفی داخل المساکن إظهاراً لشعائر الحزن.

۲۱ رفع الأعلام السوداء واللافتات التی تحمل أقوال الإمام علیه السلام وأهدافه.

۲۲ عدم إظهار مظاهر الزینه فی اللباس الشخصی وفی داخل المساکن وفی الشوارع العامّه.

۲۳ تعزیه الناس بعضهم بعضاً باستشهاد الحسین وصحبه.

۲۴ تسمیه الکتائب العسکریه والثوریه بأسماء الحسین وصحبه وبالأسماء المعبّره عن ثوره الحسین مثل اسم کربلاء، الطف، الغاضریه، عاشوراء ونحوها.

۲۵ کتابه القصص والروایات والمسرحیات حول ملحمه کربلاء بشکل عام، أو عن حیاه الإمام سید الشهداء أو قصّه أبطال الطفّ ومنها مسرحیه عن سید الشهداء لعبد الحمید جودت السحّار.

۲۶ بناء (الحسینیّات) فی طول بلاد التشیّع وعرضها.

والحسینیّه: مبنی یجتمع فیه المؤمنون لإقامه المراسیم الخاصه بإحیاء ذکری

استشـهاد الإمام الحسـين عليه السـلام وأهل بيته وصحبه فتُعقد فيه مجالس الخطابه، والوعظ والإرشاد الدينى، كما تقام فيه طرق الاحياء الأخرى، ويُسـتخدم أيضاً كأماكن انطلاق للمسـيرات والمواكب فى أيام المحرم بعـد اجتماع الناس فيه، ويُسـتخدم أيضـاً كأمـاكن استراحه ومبيت لممارسـى إقـامه هـذه الشـعائر المبـاركه، وعلى الإجمـال هو مبنى يسـتخدم فى كـل ما له علاقه بإحياء ذكرى استشـهاد الإمام عليه السـلام فى أيام المحرم، بل فى طول أيام السنه، ولا يمنع تأسيسه لهذا الغرض من استخدامه لأغراض عباديه أخرى كالصلاه وإلقاء الدروس الدينيه وتعليم القرآن.

ومن الطبيعى أنّ الحسـينيه ليست كالمساجـد فى الأحكام المترتبه عليها فيجوز دخول المحـدث بالحدث الأكبر لها كالجنب وإن كان لها احترامها الخاص لارتباطها باسم الحسين عليه السلام.

۲۷ السجود على التربه الحسينيه فى أثناء الصلاه:

معلوم من فقه الإمـاميه أن الصـلاه عنـدهم لاـ تجوز إلاّـ على الأـرض أو ما أنبتت من غير المأكول أو الملبوس(۱)، وقد ورد عن النبى الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم:

«جُعلت لى الأرض مسجداً وطهورا»(۲).

ومع ثبوت صدور هذا الحديث الشريف عن النبى الأكرم صلى الله عليه

۱- جواهر الكلام: ج۴، ص۷۱ و ج۳، ص۴۷۸ بشكل مفصّل.

۲- راجع: السجود على التربه الحسينيه للشيخ الأمينى: ص۳۲؛ فقد نقل الروايه عن مسلم وغيره.

وآله وسلم إلّا أن جمهور المسلمين أجازوا السجود على غير الأرض من فراش ونحوه مع منافاته لهذا الحديث الشريف.

أمّا الاماميه فقد حصروا ما يجوز السجود عليه بما تقدّم ذكره.

وقد وردت روايات عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته فى فضل تربه الحسين وقد سُجّلت هذه الروايات فى كتب الشيعه والسُنّه ممّا أدّى هذا إلى التزام الشيعه بالتقرب إلى الله سبحانه بالسجود له على التربه الحسينيه بالخصوص لما فيها من فضل وثواب.

وقد شنّع بعض من لا تحصيل له ولا ورع من المنحرفين عن آل النبى الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم على الشيعه لسجودهم على التربه المأخوذه من أرض كربلاء، ولا وجه لكلامهم هذا غير التهريج، إذ إنّ ما قام الدليل عليه وفى كتب الشيعه والسنّه جميعاً يلزم العمل به ومن يعارض فهو رادّ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورادّ على الله وهذا على حدّ الشرك بالله كما فى الخبر.

فالأولى لمن يُعارض عمل الشيعه فى هذا المجال مع توفّر الدليل لهم فى كتب عامّه الفرق الإسلاميه أن يصحّح أعماله ويلتمس لها الدليل أفضل من أن يتّكئ فى فتاواه وأعماله على القياس والظنون التى لا تُغنى من الحق شيئاً، إذ شريعه النبى الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم الخاتم متكامله ولا تحتاج إلى من يُشرّع لها من ظنونه وقياساته وعندياته.

وللتوسع فى مسأله السجود على التربه الحسينيه تُراجع الكتب التاليه:

أ السجود على التربه الحسينيه / للشيخ عبد الحسين الأمينى.

ب الأرض والتربه الحسينيه / للشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء.

والشيخان: كاشف الغطاء والأمينى من فقهاء الإماميه الأجلّاء.

ولعلّ هناك ما لم نلتفت إليه، أو هناك طرقاً أخرى للإحياء موجوده عند الشيعه فى أماكن مختلفه من نواحى العالم الإسلامى بل فى غيره أيضاً.

ص: ۱۹۸

مسلم قدوه

من أيّه جهةٍ كان مسلم قدوةً لنا؟

أ أوّل جهةٍ وأهمّ جهةٍ ينبغى ملاحظتها فى مسلم كما ينبغى ملاحظتها فى غيره عند التقييم قيامه بما يجب عليه من إطاعه الحسين كإمام منصوب للمسلمين وغيرهم من الله تعالى وبنصّ من رسول الله، وخليفه لله ولرسوله فى الأرض وبما يستحقّه الحسين فى هذا السبيل من الناس عموماً ومن مسلم بالخصوص.

من هذه الناحيه: فإنّ مسلماً أظهر إطاعةً مطلقه، وتعامل مع الحسين عليه السلام من هذا المنطلق، أى منطلق كونه إماماً للأمّه وخليفه لله ولرسوله.. الخ، ولم يتعامل معه على أساس أنّه ابن عمّ له أو من منطلق المصاهره، أو الصداقه، أو كتعامل قائد عسكرى مع قائده الأعلى وغير هذه من المنطلقات والعناوين التى لا تحفّز فى المرء دوافع الإطاعه بالمستوى الذى صدر من مسلم.

إذ الواجب على كلّ مسلم أن يطيع المعصومين وخلفاء الله فى الأرض وأوصياء الأنبياء والحسين عليه السلام أحدهم بالنصّ الذى لا يقبل المناقشه ولا يُورث الاختلاف إطاعه مطلقه، ويمتثل الأمر كما هو بشكل فورى، لأنّه أمرٌ

صدر عن معصوم لا ـ يُخطئ وطاعته مفروضه لازمه ممّن خلق العالمين على كلّ إنسان دون أنْ يُتْرَك لهذا الإنسان مساحه للردّ والمناقشه والاختيار، وقد قام مسلم بالمطلوب على وفق الوجه الأكمل.

إنّ هذا المستوى من الإطاعه من الأمور التى لم تألفها الأمّه تماماً عبر تأريخها إلاّ أن المجموعه الأقلّ وقد لاقت الأمّه كلّ شرّ، وانحرفت أيّ انحراف بسبب سلوكها فى التعامل مع أوامر الكتاب العزيز والنبيّ الأطهر وأهل البيت المعصومين على أساس الانتقائيه، وبمقدار ما تفقه وجه المصلحه والفائده من امتثال هذه الأوامر، مع أنّ فى امتثال بعض الأوامر منافع يخفى أمرها على الذهنيّه العاديّه ولا يظهر وجهها إلاّ بعد شيءٍ من الوقت، ولكن حين يستوعب المرء وجه الفائده فإنّ أمد التدارك قد انتهى وفات.

والمأساه مستمرّه، وما زال الكتاب مهجوراً، والسنّه مضيّعه، والعلماء يكتبون لأنفسهم ولثلّه قليله من أبناء الأمّه.

غير أنّ من الأمور التى لا ـ يمكن نكرانها تغيّر أوضاع الأمّه الإسلاميه فى طول البلاد وعرضها فى العقود الأخيره نتيجه صحوه عامّه، إلاّ أنّ الأمر ليس بالمستوى المطلوب وما زال ضمن مساحه ضيّقه لو لاحظنا مستوى ما نتج عن هذه الصحوه من أثر، ولعلّ الغيب يُخفى خيراً وبركات فى طريقها إلى الينع.

ما أشدّ حاجه الأمّه إلى أسوه وقدوه ومثالٍ صالح كمسلم يكون مناراً نصب أعين الأجيال المتتابعه؛ لتعلم أنّ بعض معجزات النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم تتمثّل بتربيته لأمثال هؤلاء الأبطال الذين كانوا ملء سمع الدنيا وبصرها، الذين

صـدرت منهم أفعالٌ على أرقى مسـتوى من الخلق الرفيع والتضـحيه العظيمه بحيث لو قورنت أفعالهم فى هذا السبيل بمسـتوى ما صدر من باقى أفراد الأمّه لعلم أنّهم أتوا بالمعجزات الأخلاقيه والتضحويه.

ب جهه النُصح للإمام والأمّه: وقد ورد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم:

«ما نظر الله عزّ وجلّ إلى وليّ له يجهد نفسه بالطاعه لإمامه والنصيحه إلّا كان معنا فى الرفيق الأعلى»(۱).

وفى صحيحه معاويه بن وهب عن مولانا الصادق عليه السلام:

«يجب للمؤمن على المؤمن النصيحه له فى المشهد والمغيب»(۲).

وهـذه خصـله ثانيه، عزّت فى هـذا الزمان، وفى كلّ زمان، بأن يبـذل المرء جهـده فى العمل بإخلاص وتفانٍ وبما يحقّق أهـداف الإمام ويكلّل جهوده ومراده بالنجاح، على المرء أن يسـدّ الثغره وإن لم يطلب منه ذلك، وأن يتنبّه للخطر وللمشـكل وإن لم يكن هـذا من وظـائفه، وأن يعمـل كـأنّ القضـيه قضـيته والربـح له والخسـاره عليه وأن لا ـ يتعامل مع الأحـداث بروح اللامبالاه وبروح الحسابات والمغانم، فما كان ربحه آنياً، ومحسوم النتيجه لصالحه عَمِلَ له وانـدفع لتحقيقه، وإلّا فهو آخر من يتحرّك لسدّ الثغره، التى لعـلّ خطرهـا يـأتى على الجميع فلا يُبقى ولا يـذر كحال أكثر المشاكل الاجتماعيه، التى يصـيب ضـررها الجميع بشـكل أو بآخر.

۱– الأصول من الكافى للشيخ الكلينى: ج۱، الباب ۱۰۴، من كتاب الحجه.

۲– حدود الشريعه للشيخ محمد آصف المحسنى: ج۴، ص۲۳۳؛ عن وسائل الشيعه: ج۱۶، ص۳۸۱.

ج إنّ مسلماً كان يعمل ويُحكم عمله فى كلّ خطواته؛ إذ نرى هذا واضحاً فى طول مسيرته وما لم يصنعه فلعدم التفاته إليه أو لوجود المانع الطبيعى، أو الشرعى من فعله وهو غير معصوم على كلّ حال إلاّ أنّه لم يترک أمراً يستوجب الحال قيامه به.

د إنّه مثّل الإمام الحسين عليه السلام خير تمثيل فلا ترى فيه خصله الكِبر، أو خصله عدم الإقدام فى المواقف التى تتطلّب الإقدام، وكان رحيماً بالمؤمنين، رفيقاً بهم عند تعامله معهم، وشديداً على الظالمين من غير أن تُخرجه شدّته عن الشرع، أو إلى ما لا يليق، بل نبله مع الأولياء والأعداء على السواء.

والحاصل: أنّه لم يصدر منه إلاّ ما يليق بمن يمثّل الإمام المعصوم، وخليفه الله ورسوله فى الأرض.

ه إنّه حارب أراذل بنى أميّه وتوقّف عن قتالهم، وقع فى أسرهم، وواجه الطاغيه ابن زياد، وسمع منه تصميمه على إعدامه وصعد أعلى قصر الإماره وتقدّم لنيل مرتبه الشهاده والسعاده، وهو فى كلّ هذا مرفوع الرأس، عزيز النفس، عالى الهمّه، غير مبالٍ بالحتوف، ولا متهيّب فى مختلف المراحل التى مرّ بها حتّى تعجّب منه ابن زياد نفسه، مع ما هو واضح من توقّف مسيره حركته التى كان يعمل لإنجاحها، غير الآثار الهائله التى ترتّبت فعلاً، وستترتّب مستقبلاً، وغير الموت الذى ذاقه بكلّ رحابه صدر.

ملکات أعلنت عنها الطف

کلّ أناءٍ بالذی فیه ینضح.

مقوله صادقه، أحد مصادقیها الحرکه الحسینیه وما یتّصل بها، ومنها حرکه مسلم رضی الله عنه.

أن نُقارن بین مسلکی طرفی النزاع فی الطفّ فهو أمرٌ نافع وجدیر بالذکر.

ونفعه للمؤمن: کی یزداد إیماناً إلی إیمانه بصحّه طریقه، وانحرافیّه الطریق الآخر.

وللمتمسّک بالنهج المنحرف: إذ هذه المقارنه حجّه علی خطئه فی اختیاره، وخطیئته فی تمسّکه.

وهی، کانت نافعه لأهل ذلک العصر عصر الحدث : لیتمیّز لهم الحقّ من الباطل لکنّ الفتنه إن أقبلت شبّهت وإن أدبرت نبّهت .

وهی نافعه لأهل هذا العصر: کی یحسم المرء أمره مع ربّه، ویتّخذ الوسیله إلیه إن شاء، وینصر ربّه وسبیل ربّه وأولیاء ربّه.

علی أنّه لا وجه لهذه المقارنه: من جهه أنّ أحد طرفی النزاع قد تمثّل القرآن فی سلوکه کما أنّه تحت قیاده خلیفه رسول الله فی أمّته الحسین وسیّد

شباب أهل الجنّه وقد أخذ هذا الفريق بكلّ خصال الفضل والكرامه وتحلّى بمكارم الأخلاق بأعلى مرتبه.

بينما فاحت من الفريق الآخر كلّ خصال السقوط والانحطاط بأدنى مرتبه فلم يترك خصله معبّره عن عدم التزامه بمبدأ أو قيم أو دين إلّا وارتكبها، فلا مجال للمقارنه بعد أن تزعّم هذا الفريق شخص هو من أبعد الناس عن الإسلام والفضائل يزيد، وقد تقدّم الحديث عنه فكيف يَرشُحُ عنهم خيرٌ أو مكرمه.

لكن، ما تقول لمن يشتبه عليه الطريق، ويقع فى التيه، فلا يُحسن الاختيار، بين مسلكين؛ أحدهما فى أعلى مرتبه والثانى فى أسفل دركه، ولله فى خلقه شؤون.

الإنسان المسلم، الإنسان ذو القيم، الإنسان الذى يحترم إنسانيّته وعقله، الإنسان الذى يتمسّك بدين ويكون هذا الدين صادراً عن الله سبحانه خالق الوجود وخالق الجنّه والنار، وجاعل العقاب والثواب.

لابدّ لمثل هذا الإنسان أن تكون له موازين، وأن تكون عنده حدود بين ما يمكن فعله وما لا يمكن فعله، ما بين الجائز والحرام، أمّا أن يفقد الإنسان كلّ ميزان، وكل حدّ، وكلّ قيمه، ويفعل كلّ ما تصل إليه يد قدرته غير عابئ فعلته هذه حرام، أو عيب، أو عار، أو منقصه، أو خلاف الإنسانيه، أو معبّره عن انحطاط صاحبها، أو عن فقدانه للقيم، أو أنّ فعله سبب لهدّ أركان الدين، أو المجتمع، أو باعث للفتن، وللأحقاد، فمثل هذا المرء لا يُعدّ إنساناً وبل مسخاً عُدّ من البشر شكلا وانتفى عنهم حقيقةً ومضموناً.

كيف يعتدى من ينتسب للإسلام على نساء بيت النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم والأطفال الصغار من عائله النبى صلى الله عليه وآله وسلم وما أحلّت شريعه سماء ولا شريعه عشائر مثل هذه الأفعال غير شريعه الغاب والوحوش، على أنّ من يتأمّل فى شريعه الغاب والوحوش يعلم أنّ لها حدودا أيضاً وضوابط نابعه من استرسال هذه الكائنات مع ما جُبلت عليه وما خُلقت لأجله، فهناك ما تسترسل فى فعله وهناك ما لا تقدم عليه أو تفرّ منه، وبنو أميه فعلوا مع عائله النبى صلى الله عليه وآله وسلم ما تأباه الإنسانيه والمروءه بغضّ النظر عن انتساب المرء للإسلام أم لا.

لا أعدّ لك كلّ ما فعلوه فهو لا ينحصر وإنّما أقدّم لك مثالاً مما رشح عنهم:

فبربّك أجبنى: لِمَ قتلوا فى ساحه المعركه وفى الساعات الأخيره من حياه سيّد شباب أهل الجنه مجموعه من الصغار ممّن يتّصل نسبه بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم؟

قتلوا القاسم بن الحسن. وقتلوا عبد الله بن الحسن.

وقتلوا تأمّل بربّك هذا عبد الله بن الحسين وهو رضيع وعمره قُرابه سته أشهر ولعلّه يموت بعد دقائق لانعدام الحليب عند أمّه، ولنفاد الماء فى قافله الإمام عليه السلام، ولأجواء الحرّ الشديد فى منطقه المعركه، ولعلّ بلوغه حدّ الموت هو الذى دعا الإمام إلى عرضه على جيش الضلاله كى يأخذوه بأنفسهم ويسقوه ماءً إن خافوا أن يستفيد خليفه الله ورسوله وسبط النبىّ وسيّد شباب أهل الجنّه من الحاله فيشرب قليلاً من الماء من خلال التماسه الماء لرضيعه، ومع ذلک لم يفعلوا

بل بادروا برمی الرضیع بسهم فی نحره المقدّس فذبحوه من الورید إلی الورید وهو فی ید والده مرفوعاً أمام الجیش الکافر الفاقد لکلّ القیم غیر قیم المائه درهم التی وعدهم إیّاها الغادر الفاجر ابن زیاد.

بربِّک ماذا یغیّر من معادله القتال لو سُقی الرضیع، أو لو تُرک حیّاً لکنّها الرذاله المعبّره عن فقدان القیم، وانقطاع الارتباط بالإسلام، وعدم الخوف من العذاب الإلهی والسخط الربوبی الذی قضی علی إبلیس بالهلاک الأبدی لمعصیته الأمر بسجده وعلی قوم عاد باعتدائهم علی ناقه، وعلی أصحاب السبت لصیدهم السمک فمسخوا قرده:

((وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِینَ اعْتَدَواْ مِنکُمْ فِی السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ کُونُواْ قِرَدَهً خَاسِئِینَ (۶۵) فَجَعَلْنَاهَا نَکَالاً لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَهً لِّلْمُتَّقِینَ))(۱).

ما صدر من الفریق الثانی المقابل لأهل البیت علیهم الصلاه والسلام یُنبئ أنّ لیس وراء هؤلاء القوم ارتباط بالسماء، أو قیم کریمه، أو أهداف نبیله، بل هی الدنیا یتقاتلون علیها کما تتقاتل الوحوش والکلاب علی فرائسها، بمجرّد أن یحصل سبب، تنتکس کلّ الدعوی، وترتفع کلّ الحجب، ویظهر خواء هذه الفئه وبعدها العظیم عن أحکام الإسلام، وعن قیم الإنسانیه معاً.

ومثال ثان:

کیف تؤخذ نساء عائله النبی صلی الله علیه وآله وسلم وفیهم ابنه فاطمه الزهراء علیها السلام، وحفیده النبیّ صلی الله علیه وآله وسلم، وربیبته، زینب،

۱- سوره البقره، الآیتان: ۶۵ ۶۶.

أسارى سبايا من بلد إلى بلد وهنّ بأفظع حالٍ وأسوأ مركب، وقد فقدن أعزّتهن أبناء البيت النبوى، وقاده الأمّه الإسلاميه، ذبحاً أمامهنّ وهنّ من هنّ فى العفاف والستر والصون، وعظيم المقام.

أى قلم يُعبّر، وأىّ بلاغٍ تؤدّى وترسم حقيقه ما جرى، ولو أردت أن أصف الكارثه بحقّ امرأه من عامّه المسلمين لما تمكّنت فكيف ببنات النبى ونسائه ولا حدّ لشرفهنّ، ولصونهنّ وقد أسرهنّ من لا فضيله فيه.

نعم، إنّ اللطف الإلهى حرسهنّ، وقد وعدهنّ الحسين المظلوم بأنّ المولى سبحانه سيحرسهنّ وينجيهنّ من كيد الأعداء لكنّ النجاه التى حصلت لهنّ كالأمر الاعجازى، لطف خاصّ صنعه الله سبحانه بهنّ وإلاّ فمقتضى الحال غير الذى جرى، واستمع إلى زينب سلام الله عليها تُخاطب ملكهم يزيد لعنه الله :

«أمِنَ العدل يا ابن الطلقاء، تخديرك حرائرك وإماءك، وسَوْقُكَ بنات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبايا، قد هُتكت ستورهنّ، وأبديت وجوههنّ يحدو بهنّ الأعداء من بلدٍ إلى بلد، ويستشرفهنّ أهل المناقل، ويبرزن لأهل المناهِل، ويتصفّح؛ وجوههنّ القريب والبعيد، والغائب والشهيد، والشريف والوضيع، والدنىء والرفيع، ليس معهنّ من رجالهنّ ولىّ، ولا من حماتهنّ حمى، عتوّاً منك على الله، وجحوداً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ودفعاً لما جاء به من عند الله، ولا غرو فيك، ولا عجب من فعلك، وأنّى يُرتجى الخير ممّن لفظ فوه أكباد الشهداء ونبت لحمه بدماء السُعداء، ونصب الحرب لسيّد الأنبياء، وجَمَعَ الأحزاب، وشَهَرَ الحِراب، وهزّ السيوف

فی وجه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم أشدّ العرب لله جحوداً، وأنكرهم له رسولاً، وأظهرهم له عدواناً، وأعتاهم علی الربّ كفراً وطغياناً»(۱).

وعظيمه العظائم التی اقترفها فروع الشجره الملعونه فی القرآن؛ ذبحهم سيّد شباب أهل الجنّه، وابن رسول الله، وخليفه الله ورسوله فی الأرض، آخر أصحاب الكساء، ومن وردت فی بيان عظمته وعظمه مقامه فی الدنيا والآخره الكثير من الآيات والروايات بعد أن ضيّقوا عليه فانتقل من بلد إلی بلد حتّی ارتحل إلی بلدٍ عاهده علی حمايته وحمايه أهل بيته وحمايه قضيّته والدين الذی يريد له البقاء والحياه والاستمرار والتطبيق إلاّ أنّه صلوات الله عليه وجد الجيوش الجرّاره بانتظاره قد سدّت الأفق، وحاصرته مع نسائه وصبيته ومجموعه قليله من شباب أهل بيته ١٧ نفراً ومجموعه قليله من صحبه فيهم الصحابی وفيهم التابعی وفيهم معلّم القرآن ومعلّم القرآن فی تلك الحقبه مرتبه علميه عاليه فی المجتمع ويُعدّ العالمَ الذی يشار إليه بالبنان ويُلتفت إليه بالتعظيم وتؤخذ منه أحكام الدين .

لو أردنا استيعاب الجريمه التی أقدم عليها الأمويّون بحقّ الحسين وبحقّ الإسلام فعلينا استيعاب: من هو الحسين، وما موقعه فی الإسلام؟

عود علی بدء:

نُلاحظ أنّ كلّ من استلم السلطه من بنی هاشم، لم ينتقم من مناوئيه من بنی أميّه مع مراره أفعالهم، وشدّه وطأتهم.

۱- الاحتجاج للشيخ الطوسی: ج۲، ص۱۲۵.

هذا النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فتح مكّه، واعتقل كل من بقى على الكفر إلى ذلك اليوم، فأصبحوا عبيداً للنبى صلى الله عليه وآله وسلم بحسب قانون الحرب والأحكام الإسلاميه، وكانوا هم يتوقّعون القتل لعظم جرائمهم التى ارتكبوها بحقّ النبيّ والإسلام والمسلمين طول مدّه الصراع التى بلغت واحداً وعشرين عاماً، فما كان من النبيّ إلاّ أن أطلقهم وقال لهم:

«اذهبوا فأنتم الطلقاء».

فسرّحهم ومنّ عليهم بالحياه والحريّه، وكان بينهم وبين الموت أو العبوديّه شعره، وكانت النتيجه أن بقى اسم الطلقاء سُبّه عليهم إلى آخر الدهر، كى لا تنسى الأمّه حقيقه هذه الفئه وتعرف كيف تتعامل مع أناس بقوا على الكفر إلى آخر لحظه وما أسلموا إلاّ بعدما استولى الإسلام على جزيره العرب وانتهى كلّ شىء، وممّن شملته أحكامهم: معاويه خال المؤمنين الذى ما فعل أحد بالمؤمنين من جرائم كأفعاله التى لا ـ تُعدّ ولا ـ تستقصى، فما كان من بعض الأمّه إلاّ ـ وأسبغت على الطليق معاويه لقب خال المؤمنين ومكّنته من رقاب جميع الأمّه، وسلّمته منصباً يحتاج لإيمانٍ عظيم، وعدالهٍ لا تُضاهى، وصفاتٍ أخرى يقلّ حاملوها، وقدّمته على عظماء المهاجرين والأنصار والبدريّين وأهل السابقه، والجهاد، والعلم، والورع، بل ويُسلّم ولايه من أعظم ولايات الدوله الإسلاميه ثمّ لا يُحاسب ولا يُعزل ولا يُتابع فى شىء، إنْ هى إلاّ الخيانه العظمى والله.

ثم تعال معى فألقِ بصرك إلى مسيره علىّ أمير المؤمنين مع معارضيه والمتألبين عليه طيله خمسه وعشرين عاماً، فانظر كيف عاملهم يوم تولّى الخلافه.

لم يُعرف عنه أبداً أنّه التفت إلى أحدٍ منهم أيّام حكمه، أو تابع أحداً وحاسبه على ما مضى.

بل أهمل حتّى الذين امتنعوا عن بيعته ومنعوا عنه نصرهم وخذلوه فی كلّ شؤونه وأنت تعلم ولا ريب أن ليس للحسين صلوات الله عليه ما يقتضى من بنی أميّه محاصرته وإصدار حكم القتل عليه، وهو بَعْدُ فی المدينه لم يحرّك ساكناً، إلاّ امتناعه عن البيعه.

وهذا الإمام علی عليه السلام فی سماحته وإغضائه عن المتألبين عليه والعاملين على إطفاء جذوه ولايته وحكمه، من الناكثين (عائشه وجيشها) والقاسطين (معاويه وجيشه) والمارقين (الخوارج) فإنّه لم يصدر منه تجاههم بعد تشتيت جموعهم وكسر شوكتهم، إلاّ الإعراض والغضّ وإيكال أمرهم إلى الجبّار المنتقم، فلم يتتبعهم اعتقالاً وقتلاً ونفياً ومصادرةً للأموال وسملاً للأعين وهدماً للدور كما هو فعل معاويه وبنی أميّه بشكل عام.

بل هذا الإمام علی عليه السلام مع من أسر يوم الجمل وهم عائشه وعبد الله ابن الزبير ومروان بن الحكم قاده الفتنه وفی عنق كلّ منهم جرائم لا تُحصى، كيف وكل أمرهم إلى انتقام الله سبحانه وعمل جُهده فی إطفاء نيران الفتنه التی أوقدوها، حبّاً بالخلافه وامتيازاتها، كما أنّه لم يُطارد أحداً أيّام حكمه وكان كلّ همّه هو كفّ يد العدوان وكفى.

وعلى نهجه سار ولده الإمام السبط الحسن خليفه الله ورسوله، والخليفه المنتخب من الأمه برضاها وطواعيتها فلم ينتقم من أعدائه ولا من أعداء أبيه.

هـذا الإمـام الـذى ظلمه كُتّـاب الأـمّه ومؤرّخوهـا حيث يلوون عنـان القلم حينما يقتضـى الأمر ذكره عنـد عـدّهم لخلفاء الأمّه إذ ينتقلـون من ذكرهم لأـبيه أمير المـؤمنين على عليه السـلام إلى ذكر صـاحب الملـك العضـوض معـاويه مع أنّ الإمـام أبو محمد الحسن إمام الأمّه بنص النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم والنصوص القرآنيه والنبويه فى حقّه لا تعدّ ولا تنحصر.

وإن اعتذروا بقصـر مدّه خلافه مروان بن الحكم الوزغ بن الوزغ ثمانيه أشهر أو تسعه ومع ذلك يجد لخلافته الاهتمام الكبير من جهتهم.

هـذا وغيره، يعرّفـك أيّه أمّهٍ هـذه، وأىّ علمـاءٍ هؤلاـء، تأمّـل واحكم، ولا تنسَ أنّ الله جلّ وعلا خلق الجنّه لمن أطاعه وإن كان عبداً حبشيّاً، وخلق النار لمن عصاه وإن كان سيّداً قرشيّاً.

لاحظ أيضاً مسلماً حين تمكّن من السيطره على الكوفه فلم يُعرف عنه أنّه انتقم من أحد، وهذا الإمام الرضا عليه السلام يوم تولّى ولايه العهد فلم يحرّك ساكناً ضدّ أحد بأىّ شكل يمكنه من الانتقام.

وبقيّه الأـئمّه من أهـل البيت حـالهم كما تقـدّم، فما كانت تعوزهم القـدره للانتقام ولو شاءوا لفعلوا بالرغم من الظروف العصـيبه والحالكه التى يمرّون بها بسـبب هذا الطاغوت وذلك الظالم وبسبب كثير من أعوان الظلمه والنواصب والمنحرفين عن خطّ أهل البيت ونهجهم، ومع كـلّ المظـالم التى نـالتهم، لم يـألوا نصـحاً للأـمّه ولمن تزعّم أمر الأـمّه واسـتلم دفّه الحكم، حفظـاً للإسـلام ولجهود النبىّ الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم وتضحياته وأهدافه.

واعكس الأمر مع كلّ ناصب ومنحرف وحاكم فإنّهم ملأوا البلاد الإسلاميه طولاً وعرضاً بآل محمّد، فتكوا بهم وتركوا فى دورهم النوائح وما فيها غير الأرامل والصبيه الأيتام والبؤس والفقر، وها هى قبورهم تملأ الأرض لكنّها تناطح السحب علوّاً وعلى كلّ ضريح منهم يتكدّس الذهب والفضّه، وتقبّل الناس قبورهم وأعتابهم وحيطان مشاهدهم وتقصدهم من أقاصى الأرض، وتبذل فى سبيلهم النفس والنفيس وتُوجّه السلام عليهم من قُرب وبُعد (السلام عليك يا ابن رسول الله... أشهد أنّك أقمت الصلاه وآتيت الزكاه وأمرت المعروف ونهيت عن المنكر وأحللت حلال الله وحرّمت حرامه.. لعن الله من قتلك واستحلّ بقتلك حرمه الإسلام).

هذه قبور آل محمّد فبربّك قُلْ لى أين انتهى أعداؤهم ومناوئوهم ولِمَ لم يهتمّ بها أعوانهم وأولياؤهم ومن سلك دربهم وحافظ على فكرهم:

((بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ))(۱).

فى الطفّ ظهرت صفه الوفاء، من خلال الحسين الذى وفى بوعده لأهل الكوفه بالقدوم عليهم واستعداده لعمل ما يخلّصهم من ظلم بنى أميّه، ومن خلال صحبه الذين وفوا بعهدهم معه، وظهرت صفه النصح للأمّه، وصفه حفظ الوعود والعهود، وظهر التديّن، والورع، والعِفّه.

ومن الجانب الثانى تفوح صفات الغدر، والاحتيال، والكذب، والغشّ، والفسق، والتمرّد على الله ورسوله وعلى كلّ القيم والمعانى الساميه.

۱- سوره القمر، الآيه: ۴۶.

سبب انهیار الحرکه

لا ریب فی أمرٍ واحدٍ، علینا التسلیم به قبل تناول جوانب الموضوع.

وهو أنّ مسلم بن عقیل لا یتحمّل أیّه تبعه فی انهیار الحرکه الحسینیّه حقیقه وواقعاً.

بل الصحیح أنّه مهّد لها ووطأ الأسباب وعمل المستحیل فی سبیل إنجاح الحرکه الحسینیه إلّا أنّ عوامل قویّه حالت دون تمام المراد، لیس هو منها فی شیء علی أیّ حال.

والرکن الأساس فی الانهیار هو ابن زیاد لعنه الله وأیضاً نفس الشیء الذی کان المقوّم للثوره والمنجّز لها وهم أهل الکوفه الذین استغاثوا بالإمام طیله عشره أعوام فنهض الإمام لإغاثتهم ولرفع الحیف عنهم ولإعاده الروح إلی المجتمع الإسلامی المحتضر.

وقد قال أبوه الإمام أمیر المؤمنین علیه السلام من قبل:

«لولا ـ حضور الحاضر وقیام الحجّه بوجود الناصر لألقیت حبلها علی غاربها ولسقیت آخرها بکأس أوّلها ولألفیتم دنیاکم هذه أهون عندی من عفطه عنز».

وبعد أن كان توفّر الأنصار أحد أهمّ المقوّمات للثوره فإذا بهذا المقوّم ينهار عند أوّل ضربه وتتداعى الحركه كلّها بعد انهياره.

السبب الرئيس فى الانهيار ما تقدّم، ويمكن تلخيص عوامل الانهيار عند أهل الكوفه بما يأتى:

۱ انعدام الدافع العقائدى أو ضعفه عندهم.

جمعٌ مهمّ ممن كتب للإمام لم يكونوا من الشيعه وليسوا ممّن يعتقد بإمامه الإمام ووجوب طاعته على أساس أنّه خليفه الله ورسوله فى الأرض.

هذا مثلًا شبث بن ربعى من قاده الخوارج قبل الحركه الحسينيه ومن قاده جند ابن زياد فى الجيش الخارج لمحاربه الإمام، مع أنّه كان من جمله المكاتبين للإمام عليه السلام؛ إذ هؤلاء كانوا ناقمين على الوضع تحت وصايه بنى أميّه وكانوا يطمحون للخلاص منهم، فلمّا سنحت الفرصه بهلاك معاويه كاتبوا الإمام عليه السلام، ثمّ لمّا قويت شوكه الدوله من جديد بقدوم ابن زياد إلى الكوفه عادوا إلى إظهار الموالاه للدوله وموادعتها والتزلّف إليها تخلّصاً من شرّها واستدراراً للمغانم منها.

كما أنّ بعض المتخاذلين هم ممّن يظهرون الحبّ والولاء لأهل البيت إلاّ أنّ هذا الحبّ والولاء لم يرتكز على قاعده عقائديه متينه فانهار ولاؤهم سريعاً بمجرد التعرّض للضغط والإرهاب الأموى.

۲ حبّ الحياه والتعلّق الشديد بالدنيا، فلم يكونوا يتمتّعون بالروح التضحويه والفدائيه التى كانت متوفّره فى شرطه الخميس مثلًا وشرطه الخميس قرابه

الخمسه آلاف رجل شرطوا للإمام أمیر المؤمنین علیه السلام نصرته حتّی تتحقّق أهدافه أو یموتوا دونه وشرط لهم علی الله الجنّه منهم مالک الأشتر وأمثاله .

ونلاحظ أنّ من جمله التهدیدات التی أدّت إلی انهیارهم:

أ التهدید بجیش الشام.

ب قطع الرواتب.

ج تشتیت جموعهم فی سرایا الغزو والجهاد.

وقد أعلنها الإمام صریحه لمّا قال له الفرزدق عن أهل الکوفه: (قلوبهم معک وسیوفهم علیک)، إذ أجابه الإمام علیه السلام:

«الناس عبید الدنیا، والدین لعق علی ألسنتهم، یحوطونه ما درّت معائشهم فإذا مُحّصوا بالبلاء قلّ الدیّانون»(۱).

وقد صاغ الشیخ فتح الله الاصفهانی شیخ الشریعه قائد ثوره العشرین نفس المعنی بصیاغه ثانیه لظرفٍ عاشه: (أقول هذا مع علمی بأنّ الناس لا خیر فیهم إذا مسّ الدین دنیاهم)(۲)، وهذا معناه أن المأساه مستمره، لأن سببها قائم.

ولو کانت الروح التضحویه الفدائیه متوفّره کما هو المطلوب فی مثل هذه الظروف والثورات المصیریه التغییریّه، لما انهاروا سریعاً خلال یوم واحد، بل واصطفّوا فی سرایا وکتائب الجیش الأموی وخرجوا لحرب الإمام علیه السلام.

۳ عدم توفّر جانب الوعی عند الکوفیّین فمن یُقاسی مختلف ألوان الذُلّ

۱- العبّاس علیه السلام للشیخ القرشی: ص۱۶۷.

۲- لمحات اجتماعیه من تأریخ العراق الحدیث للکاتب علی الوردی: ج۵، ق۲، ص۷۸.

والضغوط من آل أميّه وولاتهم قرابه العشرين عاماً وقد لاحت له تباشير الفرج والخلاص كيف يصغى للأراجيف وللتهديد بجيش الشام وقطع العطاء مع أنّهم خبروا هذه الدوله وحكّامها وخبروا عدل علىّ وولده وقد استماتوا طيله هذه السنين لتحصيل موافقه الإمام على إكمال مسيره والده وأخيه فى الكوفه وقد جَدّ منه العزم على تغيير الأوضاع من جديد.

۴ الحركه السريعه التى قام بها ابن زياد بمساعده جمع من أتباع السلطه وأدواتها فى بثّ الإشاعات والأراجيف والتهديدات بجمله من العقوبات ممّا حدا بأكثر الناس إلى الانسحاب من ساحه المواجهه وتخذيل بعضهم لبعض تحاشياً لغضب الدوله ورهبه صولتها.

۵ دور بعض شيوخ العشائر والوجهاء وأصحاب المصالح فى توهين عزائم الناس، وتثبيطهم، وإدخال الخور والرُعب فى نفوسهم وتأكيد التخويف بجيش الشام وقطع العطاء والأرزاق.

۶ قساوه الجهاز الحاكم ودمويّته المعروفه فى التعامل مع حالات العصيان والتمرّد فإنّ تجربه أهل الكوفه معهم مُرّه وقاسيه جدّاً، إذ إنّ المعروف عن بنى أميّه والحكّام الذين يعملون تحت إمرتهم أنّهم لا يتوقّفون عن فعل أيّه جريمه مهما كانت ولا يخافون حشراً ولا عقاباً.

إلّا أن هذا الأمر فى الواقع من دوافع أهل الكوفه للاستغاثه بالإمام السبط وطلب إنجاده لهم لتخليصهم من الحكم الأموى وكان الأجدر عند استذكارهم لهذا، التصلّب والاستماته فى نصره الإمام حتّى تحقيق الهدف

المشترک إلّا أنّ انضمام هذا السبب إلی عوامل الانهیار الأخری أثّر تأثیراً عکسیّاً وقلبهم إلی أعضادٍ لبنی أمیّه اجتناباً لسخطهم ونتائج غضبهم وهم یشبهون فی مسلکهم هذا طائفه الیزیدیه الموجودین فی بعض نواحی العراق سنجار إذ یعبدون الشیطان ویقدّسونه(۱) بدعوی أنّه شرّ کلّه، وإنّهم إنّما یعبدونه للنجاه من شرّه...!!

۱- ألّف فیهم الباحث السید عبد الرزاق الحسنی، المؤرّخ العراقی المعروف کتاباً یحکی عقائدهم وسلوکیاتهم وحیاتهم عن معاشره واطّلاع شخصی، وقد طبع الکتاب فی العراق وطبع له کتابان آخران الأوّل عن الصابئه، والثانی عن البابیه والبهائیه.

دروس من حركه مسلم

حركه مسلم جزء من حركه الإمام الحسين صلوات الله عليه وسلامه.

وبانهيار حركه مسلم بدأ التداعى فى حركه الإمام سيّد الشهداء عليه السلام.

ومن حركه الإمام الشهيد نستلهم الدروس والعِبر فى مجالات شتّى.

وكذا من حركه مسلم.

والدروس المستفاده من حركه الإمام الشهيد لها موضع آخر فلنعرّج إلى ما يُستفاد من حركه مسلم.

وقبل البدء نقول: إنّ فاجعه كربلاء من أوجع الكوارث التى حلّت بالإسلام ومن أكثرها مراره بكلّ تفاصيلها وأحداثها، ولو لم يكن من أحداثها غير أنّ سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحرّر الإنسانيه من الشرك والخرافات والحياه الرذيله يتحوّل من بلدٍ إلى بلد بنسائه وأطفاله وأهل بيته وخيره صحبه فلا يجد له مأوى ولا مقرّاً إذ تلاحقه أجهزه الدوله لاغتياله أو لكسر مقاومته للدوله المتجبّره ولإخضاعه لخلافه يزيد مُذلّ المؤمنين وهاتك حرمات الإسلام.

لو لم يكن من كوارث تلك الحقبه غير تنقّل الإمام من مكان إلى مكان، لكانت القاصمه، كيف وقد جرت الأحداث بما لا يرتضى جريانه على أىّ مسلم.

ستبقى مصيبتنا بالحسين خالده، وإن ثار المختار وقتل قَتَله الحسين عليه السلام وحصل أقصى ما يمكن فعله للأخذ بثأر الحسين، فإنّ حراره المصيبه لن تبرد.

لقد فعل بنو أميّه ما لا ـ يتدارك أبداً، ولن ينجو أحد من عاره إلّا بالبراءه كلّ البراءه من القتله وأفعالهم وصبّ اللعنات عليهم وهذا أضعف الإيمان.

نعود إلى الدروس المستفاده من حركه مسلم:

١ الدرس الأوّل الذى نستفيده من حركه مسلم ومن نفس سلوك مسلم رضوان الله تعالى عليه: أنّه يلزم علينا التحرّك لسدّ الثغرات على الدين وأهدافه، ولتحقيق أقصى ما يمكن فعله فى سبيل إنجاح الحركه الدينيّه وفتح المسار لها وذلك بمتابعه الواقع الخارجى، والتأكد من صحه تشخيصه لاتخاذ الموقف المناسب بإزائه، ومما يملأ النفس مراره عظم الثغره فى جانب التشخيص هذا وصحّته؛ إذ يقع المرء كثيراً بين الافراط والتفريط فتختلّ النتائج والله المستعان.

ومسلم بن عقيل أخذ البيعه من الناس وجمع الرجال والمال والسلاح ثمّ أعلن الثوره على ابن زياد واحتل الكوفه إذ الحزم والإمساك بزمام الأحداث بقوّه كان يقتضى هذا، وكان الصلاح ظاهراً فيما فعله ولو عادت الأحداث القهقرى لما وجدنا الصلاح إلّا فيما فعله ورغم كلّ حزمه وضبطه فإنّ البناء الذى شاده بإحكام وإتقان قد انهار وليس الانهيار بسببه بل لخذلان أهل الكوفه له وعدم جدّيتهم فى نصره الإمام عليه السلام فهم يريدون قلب الأوضاع وكسح بنى أميّه من الساحه إلّا أنّهم يريدونها كالغنيمه البارده، تحصل بدون متاعب تذكر وحالهم كحال من

خاطب موسى عليه السلام:

((... فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّکَ فَقَاتِلا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ))(۱).

وما سلکه مسلم ليس بغريب عن المبانی الفقهيّه المعمول بها فعلاً والمستفاده من النصوص المبارکه؛ إذ هی نفس ما نعبّر عنه اليوم بالأمور الحسبيه.

والأمور الحسبيه: هی الأمور التی نعلم بالدليل إراده الشارع المقدّس لها إلا أنّه لم يظهر لنا بدليل إناطه القيام بها وطلبها من جهه معيّنه بالذات فيلزم صدورها على نحو الواجب الكفائی إلاّ ـ أنّه يحتمل لنظر نائب الإمام مدخليه فی صحّه صدورها أو يكون القدر المتيقّن ممّن يصحّ صدورها منه هو الفقيه فلابدّ من إذن الفقيه الذی هو نائب الإمام فی المقام.

وما قام به مسلم هو من تطبيقات هذا الأمر؛ إذ هو ممثّل الإمام ونائبه فی الكوفه فلابدّ له من التصدّی للأمور الهامّه التی بها تحقيق مهمّه الإمام عليه السلام وإنجاحها وهی من أخطر الأعمال التی تصدر عن الإمام المعصوم؛ إذ عليها يتوقّف مصير الإسلام ومصير الإمام ومصير الأمّه، وكذلك عليه سدّ الثغرات التی تحصل فجأه فی حركه الإمام ونهضته وإلاّ اتسع الخرق وعسر العلاج.

ولعلّ فی مجموعه من الظروف التی تواجه الإسلام والحركه الإسلاميه اليوم والعلماء والحوزه والمذهب أموراً من هذا القبيل التی لو كان مسلم حيّاً لسارع وبادر إلى العمل الجادّ المضنی لسدّ الثغر وتهيئه الفرصه لإعاده الروح للوجود الإسلامی وللمجتمع الإسلامی، وأیّ أمرٍ حسبیّ أهمّ من هذا؟

۱- سوره المائده، الآيه: ۲۴.

أمّا ترک الأمور علی علّاتها، بدعوی أنّ فی ازدیاد الأمور سوءاً ظهور الإمام أو تحقّق الآمال بوجه آخر، فمن یضـمن هذا؟ وعلی أیّه ضابطه؟ ولعلّها تفتح علی الإسلام باباً من الشرّ لا یُسدّ وبلاءٍ لا ینقطع، وتغرق السفینه بمن فیها والشواهد لا تُحصی.

والحقیقه أنّ الأـمور تبشّـر بـالخیر، ورعـایه ولیّ الله الأعظم للإیمان وأهله وللعلم وأهله لا تخفی بل هی الیوم ظاهره للعیان، أسأل الله سـبحانه تحوّل الأـمور من الحسن إلی الأـحسن حتّی تختم بظهور بقیّه الله فی أرضه، وأسأله سـبحانه أن یرزقنا رضاه فی غیبته وظهوره وأن یجعلنا محلّ عنایته وتسدیده ومورد عفوه وصفحه فإنّه أهلٌ لکلّ هذا وأعظم من هذا لی ولکلّ محبّیه.

۲ من الأسـباب المهمّه التی أدّت إلی کشف مکـان مسـلم، وإلی کشف طبیعه المهمّه التی جاء بها، والأعمال التی یمارسـها فعلاً فی الکوفه، تمکّن جـاسوس ابن زیـاد ویـدعی معقل من الوصول إلی معرفه ما تقـدّم عبر تعرّفه علی إحـدی الشخصـیات المهمّه الموثوقه عند مسلم رضی الله عنه وهو: مسلم بن عوسجه أحد أبطال الطفّ ومن أبرز الشهداء .

روی: دعا ابن زیاد مولیً له یقال له معقل، فقال: خُذ ثلاثه آلاف درهم، ثمّ اطلب مسـلم بن عقیل، والتمس أصحابه، فإذا ظفرت بواحـدٍ منهم، أو جمـاعه، فـأعطهم هـذه الثلاـثه آلاـف درهم، وقل لهم: اسـتعینوا بها علی حرب عـدوّکم، وأعلمـهم أنّک منهم، فإنّـک لو قـد أعطیتها إیّاهم، لقـد اطمأنّوا إلیک، ووثقوا بک ولم یکتموک شـیئاً من أخبارهم، ثمّ اغـدُ علیهم ورُح حتّی تعرف مستقرّ مسلم بن عقیل وتدخل علیه.

ففعل ذلک، وجاء حتّی جلس إلی مسلم بن عوسجه الأسدی فی المسجد الأعظم وهو یصلی، فسمع قوماً یقولون: هذا یُبایع للحسین، فجاء فجلس إلی جنبه حتّی فرغ من صلاته، ثمّ قال: یا عبد الله، إنّی امرؤٌ من أهل الشام، أنعم الله علیّ بحبّ أهل هذا البیت وحبّ مَنْ أحبّهم، وتباکی له وقال: معی ثلاثه آلاف درهم، أردت بها لقاء رجل منهم بلغنی أنّه قدم الکوفه یُبایع لابن بنت رسول الله فکنتُ أرید لقاءه فلم أجد أحداً یدلّنی علیه ولا أعرف مکانه، فإنّی لجالسٌ فی المسجد الآن إذ سمعت نفراً من المؤمنین یقولون: هذا رجل له علم بأهل هذا البیت، وإنّی أتیتک لتقبض منّی هذا المال وتُدخلنی علی صاحبک، فإنّما أنا أخٌ من إخوانک وثقه علیک، وإن شئت أخذت بیعتی له قبل لقائه.

فقال له مسلم بن عوسجه رحمه الله: أحمد الله علی لقائک إیّای، فقد سرّنی ذلک، لتنال الذی تحبّ، ولینصر الله بک أهل بیت نبیّه علیه وآله السلام ولقد ساءنی معرفه الناس إیّای بهذا الأمر قبل أن یتمّ مخافه هذا الطاغیه وسطوته، فقال له معقل: لا یکون إلّا خیراً، خُذ البیعه علیّ، فأخذ بیعته وأخذ علیه المواثیق المغلّظه لَیُناصحنّ ولَیَکْتُمَنّ، فأعطاه من ذلک ما رضی به، ثمّ قال له: اختلف إلیّ أیّاماً فی منزلی، فأنا طالب لک الإذن علی صاحبک، فأخذ یختلف مع الناس، فطلب له الإذن، فأذِنَ له، فأخذ مسلم بن عقیل رضی الله عنه بیعته، وأمر أبا ثمامه الصائدی وهو من شهداء الطفّ أیضاً فقبض المال منه، وهو الذی کان یقبض أموالهم وما یُعین به بعضهم بعضاً، ویشتری لهم السّلاح، وکان بصیراً، ومن فُرسان العرب، ووجوه الشیعه.

وأقبـل ذلـك الرجـل يختلف إليهم، وهو أوّل داخـل وآخر خارج، حتّى فَهِمَ ما احتاج إليه ابن زياد من أمرهم، وكان يخبره وقتاً فوقتاً(۱).

ما تقدّم قد ذكره المفيد فی كتابه الإرشاد واختصـر السـيّد ابن طاوس المطلب فی اللهوف فقال: وكان عبيد الله بن زياد قد وضـع المراصد عليه أی وضع العيون والجواسيس علی مسلم فلمّا علم أنّه فی دار هانئ(۲)... بينما ذكر الطبری فی تاريخه وابن كثير فی البدايه والنهايه والدينوری فی الأخبار الطوال(۳) ما نقله المفيد فی الإرشاد.

حينمـا نتأمّل فی هـذه الروايه ونمعن الفكر فی الطريقه التی اتّخـذها ابن زياد لكشف مقرّ مسـلم وطبيعه مهمّته، وتحركاته، ونتابع الأحداث التی تمخّضت عن خطّه ابن زياد، فسنری العجيب المُذهل.

أيُمكن لمعقل أن يكون الثغره التی نفذ منها ابن زياد، ونقض قواعد الحركه كلّها من جهته؟

والتفت معی إلی الطريقه التی توسّل بها ابن زياد لتحقيق فكرته، والعنوان الذی ادّعاه ذلك الآثم لينجح فی مسعاه:

أ شامی: وأهل الشام بشـكل عام من أنصار بنی أميّه، فإذا انضمّ أحدهم إلی حركه أهل البيت وأظهر محبّتهم وموالاتهم فإنّ هذه الحيثيّه ستسبّب اهتمام مسلم وصحبه به وتدفعهم إلی استيعابه ومعاملته بالترحاب بشكل استثنائی، وهذه

۱- الإرشاد للشيخ المفيد: ج۲، ص۴۶.

۲- الملهوف للسيد ابن طاوس: ص۱۱۴.

۳- تاريخ الطبری: ج۴، ص۲۷۰؛ البدايه والنهايه لابن كثير: ج۸، ص۱۵۳؛ الأخبار الطوال للدينوری: ص۲۴۹.

حاله ملحوظه فى أيّامنا هـذه حين يعرض امرؤ غير مسـلم دخوله فى الإسـلام، أو من مـذهب آخر دخوله فى مـذهب الإماميه، أو غير ملتزم بأحكام الدين التزامه بها وبشكل حادّ ونحو هؤلاء فإنّ المجموعه المؤمنه تندفع لاستيعابه واحتضانه والاهتمام به بما قد يؤدّى إلى الغفله عن حقيقه توجّهاته.

وليس قصـدنا من هذا الطعن فى كلّ متحوّلٍ إلى طرف الالتزام بل على العكس من هذا فإنّ دين الإسـلام ومذهب الإماميه فيهما من الـدواعى والحقّانيه ما يجـذب الإنسان المثقّف والواعى وذا الضـمير الحىّ ونحوهم، إلّا أننا ننبّه على أنّ هذه الجهه ثغره ينفذ العدوّ منها ونقطه ضعف فى النفس الإنسانيه بشكل عام ينبغى الالتفات إليها.

ب مولى: والمولى هنا هو من كان عبداً ثم اعتقه مالكه، فهو مولىً له، والموالى من غير العرب غالباً.

وقد قامت سـياسه بنى أميّه على تفضـيل العنصـر العربى على غيره، على عكس سياسه بنى العبّاس التى قامت على تقديم الموالى وتفضـيلهم على العرب، وكلتا السـياستين ليستا من الإسلام فى شىء، بل المسلمون كلّهم سواسيه فى مطلق الأمور ويتقدّم بعضهم على بعض فى بعض الموارد بالتقوى، والإيمان، والعلم، والكفاءه، وهناك عناوين أمر الشرع المقدّس الاهتمام بها بلحاظ ارتباط الاهتمـام بهـا، بنفس الاهتمـام بالـدين وتشـييده وكـلّ هـذا يؤخـذ من الفقه عن طريق فتاوى العلماء العـدول المسـتوعبين لمبانى الشريعه وأحكامها وليس محلّها هنا ومرامنا هنا الإشاره إليها فقط.

بمقتضى سياسه بنى أميّه مع الموالى، وتفضيل العرب عليهم، فإنّ الموالى أصبحوا من الطبقه الممتهنه والمضطهده بالفتح فلا تميل إلى خدمه الكيان الحاكم والإخلاص له، كما أنّ بنى أميّه لا يدخلونهم فى وظائفهم ولا يثقون بهم.

فاستغلّ معقل هذا الحال وادّعى أنّه من الموالى كى يتمكّن من استحصال ثقتهم به ويستطيع النفوذ بينهم، وادّعاء معقل أنّه من الموالى لم يذكره المفيد وإنّما ذُكر فى روايه الطبرى.

ج محبّ لآل محمد: ومعلوم أنّ كون المرء مُحِبّاً لآل البيت عليهم السلام، ممّا يدفع بمسلم وصحبه إلى الترحيب بالقادم واستيعابه وإدخاله فى أمرهم لأنّ انتصارهم انتصار له وقضيّتهم قضيّته.

د يعرض مبلغاً كبيراً من المال:

وهذا ممّا يدفع إلى حُسن الظنّ بالطرف المقابل، لأنّ الناس إنّما تعرض نفسها بلسانها وأمّا أن تضحّى بالمال، وبمبلغ كبيرٍ، فإنّ هذا قرينه على أنّ هذا الشخص من ذوى الدرجات الرفيعه فى الإيمان، ومن المضحّين، وممّن يلزم فسح المجال له لرفد الحركه بالقوّه، وهذه الفقرات والعناوين، لعلّ قائلاً يقول إنّها ممّا يمكن كشف الدسيسه حتّى مع وجودها، ويمكن التخلّص من الشَرَكْ الأموى المُناط بها.

فإنّ هذا تعليل بعد الورود، وبعدما عرفنا ورأينا النتائج، وسمعنا بالتفاصيل، والأمور لا تُقاس بنتائجها، وأمثال هذه الشِراك حينما تُهيّأ فإنّها توقع فى الاشتباه ولا يُلتفت إليها إلّا بعد انقضائها.

والقصد أنّ الدرس الذى تقدّمه لنا حادثه المجرم معقل، هو الالتفات تمام الالتفات إلى خُدع الظلمه ودسائسهم وإمكانياتهم فى زماننا أعظم بكثيرٍ من إمكانيات زمان مسلم رضوان الله تعالى عليه، والسلاح اليوم سلاح الإعلام بفروعه، كسلاح الإشاعات والأراجيف، واستخدام مختلف صنوف المغالطه والتمويه والتدليس لحرف أنظار الرأى العام عن القضيه المركزيه وإلهائِهِ بتوافه الأمور حتّى تقع الجريمه العظمى، أو تشويه وجه الحقيقه بحيث لا تقبلها الأمّه وتنبذها مع أنّ فيها إنقاذها وسعادتها.

ولا- يستوعب المقام أساليب الدجل والتضليل التى يمارسها الظلمه التى تُوصل الأمّه إلى المتاهه ثمّ الانقلاب على الأعقاب وهكذا الأمر جيلًا بعد جيل والمأساه مستمرّه لا تقف عند نقطه، والحقّ مهضوم، والإسلام مكفأ، والقرآن مهجور، والإمام غائب.

۳ الالتزام الحرفى والدقيق بأوامر الإمام المعصوم ونواهيه فإنّ نتيجته إحدى الحسنيين إمّا الظفر بالمطلوب، أو الفوز بالأجر والثواب وتحصيل القُرب من المولى سبحانه، وفى عصيانه يقع المرء تحت طائله العقوبه سواءً أحصل على مراده أم لا.

ومسلم رضوان الله تبارک وتعالى عليه نال رضا المعصوم وترحّمه فقد نُقل عن سيّد الشهداء عليه السلام قوله:

«رَحِمَ الله مسلماً، فلقد صار إلى روح الله وريحانه، وتحيّته ورضوانه، أما إنّه قد

قضی ما علیه، وبقی ما علینا»(۱).

ولم یُنقل عن سیّد الشهداء لا من قریب ولا من بعید أنّه لامَ مسلماً أو أظهر تأسّفاً علی فعلٍ صدر عنه، کما أنّ من المعلوم أنّ صیرورته فوراً بعد استشهاده إلی رضوان الله تعالی أعظم دلیل علی أنّه التزم تعلیمات الإمام وأوامره ونواهیه وبذل وسعه وجهده فی النُصح لإمامه وفی سدّ الثغرات فی حرکته، وفی تحقیق کلّ ما هو تکلیفه حتّی قضی شهیداً سعیداً مرفوع الرأس قد أدّی ما علیه، رضوان الله تبارک وتعالی علیه.

۴ الحذر من نقض العهود والعقود والمواثیق خصوصاً مع الله تعالی والنبی صلی الله علیه وآله وسلم والأئمّه المعصومین وکذلک مع من یقوم مقامهم من نوّابهم الخاصین أو العامّین.

والنائب الخاص: من یکلّفونه بمهمّهٍ محدّده کمالک الأشتر المعیّن لقیاده جیش أمیر المؤمنین علیه السلام أو للولایه علی مصر، أو المعیّن بالاسم کنوّاب الإمام المهدی عجل الله تعالی فرجه الشریف الأربعه (العُمری، والخلاّنی، والنوبختی، والسمری) رضوان الله تعالی علیهم أجمعین.

والنائب العام: هو الفقیه العادل فی زمن الغیبه الکبری حتّی ظهور ولیّ الله الأعظم وحفید رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وبشارته إلی الأمّه المهدی عجل الله تعالی فرجه الشریف .

فإنّ من نقض العهود والمواثیق آثاراً وخیمه وعقوبات هائله، والنتیجه التی

۱- الملهوف: ص۱۳۴.

آلت إليها حركه الحسين عليه السلام من استشهاده وأهل بيته وصحبه بمن فيهم مسلم وعبد الله بن يقطر وقيس بن مسهر الصيداوى وهانئ بن عروه وغيرهم إنّما حصلت بسبب الغدر ونقض العهود والعقود والمواثيق بينما كان الفرج قاب قوسين أو أدنى من الأمّه كلّها إلى آخر عمر الدنيا بسبب معاهده أهل الكوفه للإمام على نصرته والصمود معه والوفاء له حتّى ينتصر.

وقد حقّق الإمام أمير المؤمنين صلوات الله عليه أعظم انتصاراته على جيوش ضخمه بسبب وفاء شرطه الخميس له وصمودهم معه ووفائهم بعهودهم فلم يؤثر تهاون أهل الكوفه وكسلهم وتقاعسهم وتشرذمهم فى انكسار جيشه وفى انهدام دولته، نعم ظهر الأثر فيما بعد حينما انفرط عقدهم واستشهد الكثير منهم.

فعلى الأمّه أن تصمد مع قائدها إلى الخطوه الأخيره فلعلّ النصر والفرج والخلاص بعد خطوات وتكون انتكاسه الأمّه فى الظرف الذى وضعت إحدى قدميها فى محطّ آمالها.

عن أمير المؤمنين عليه السلام:

«أمّا بعد يا أهل العراق، فإنّما أنتم كالمرأه الحامل، حَمَلَت فلمّا أتمّت أملصت، ومات قيّمها، وطال تأيّمُها، وورثها أبعدها»(۱).

فالنصّ يبيّن أنّ مشكله أهل العراق هى تراجعهم عن مواقفهم بعدما كادوا أن يقطفوا ثمار الصبر، إذ المرأه الحامل تتحمّل آلام الحمل تسعه أشهر وإذا بهذه المرأه محلّ الشاهد تُسقط جنينها وهى حامل به فى شهرها التاسع أى بعدما

۱- نهج البلاغه للسيد الرضى: الخطبه ۷۱.

تحمّلت آلام الحمل ومشاقّه كلّها، ثمّ بعد موت جنينها وإذا بزوجها يموت أيضاً، وهو قيّمها المسؤول عنها والقائم بشؤونها، والمصيبه الثالثه التى تلحقها: تأيّمها، أى لا يتزوّج بها أحد، والرابعه: يرثها أبعدها.

أى نتيجه ما جرى عليها أنها لم تحصل على شىء فالزوج توفى والولد ذهب إلى قبره، ومواريث الزوج رجعت إلى أهله فلم تحصل على شىء من زواجها هذا غير الآلام ومبلغ بسيط ترثه هو حصّه الزوجه من الموارث.

فالإمام يشبّه حاله أهل العراق التى عاشها معهم بهذا المثال، فهم يتحمّلون المشاق والضيم لكل هدف نبيل ثمّ قبل وصولهم إلى أملهم وهدفهم وفرجهم بخطوات وإذا بهم ينتكسون على أعقابهم وتذهب كلّ جهودهم هباءً منثوراً.

۵ إنّ أعظم درس نستفيده من حركه مسلم ونتائجها: هو ما يتعلّق بنا، وهو أن نُراجع تكليفنا وندقّق فيه حتّى نتيقّن من خروجنا من عهدته وتبرئه ذمّتنا منه، فلعلّ بعضنا أو جميعنا يُبتلى فى مقاطع من حياته بتكاليف من قبيل التكاليف التى وُجّهت إلى أهل الكوفه فيؤدّى إهماله وتقاعسه وغفلته إلى الوقوع فى نفس ما وقع فيه أهل الكوفه ويتحمّل آثاماً فى عنقه لا يستطيع منها فكاكاً.

فعلى المرء التدقيق فى تكليفه الشرعى ليعمل على وفق ما هو مطلوب منه، وليعلم أنّ جميع العلماء الأعلام متّفقون على أنّ الدفاع عن الإسلام وعن حياضه وحرماته ممّا يجب على كلّ أحدٍ كفايةً ولا يحتاج المرء معها إلى إذن فقيه أصلاً.

المرأه فی حرکه مسلم

الناس عموماً، فی مواجهه الحق والباطل، أصناف:

فمنهم الناصر المستمیت المضحّی.

ومنهم المحارب المناهض.

وبینهما: الساکت، الخاذل، المخذّل، المتذبذب، ذو الوجهین واللسانین، والمرأه فی ساحه حرکه مسلم کذلک.

فمن جهه: تأتی النساء إلی ذویهن بعد إعلان مسلم لثورته علی ابن زیاد فهذه ترغّب زوجها فی الرجوع وطلب السلامه، وهذه تستعطف ولدها کی یُبقی علی نفسه ویقرّ عینها برجوعه، وتلک مع أبیها وهکذا...، والنتیجه أنّه لهذا السبب وذاک انصرف عموم الناس عن مسلم ولم یبق معه أحد.

وفی الجانب الآخر، امرأه أشرق عملها بما صنعت، فهی تستقبل مسلماً، وتستضیفه فی بیتها، وتُحسن ضیافته، وتستر أمره، فلم تُبال بما قد تتعرّض له من السلطه المنحطّه التی لا تحترم نفساً ولا عِرضاً، ولا تأبه لکبیرٍ أو صغیر، ولا لرجل أو امرأه.

ثمّ لمّا خدعها ولدها، وعلم منها حقيقه ضيفهم العظيم، وسارع هذا الأثيم إلى إخبار السلطه، وأقبلت الجنود بكثرتها وعدّتها وحاصرت مسلماً لم ترتعب ولم تضيّق عليه حتّى يغادر دارها بل تصبّرت، واستسلمت للقضاء.

هذه المرأه ذات الشيم والخصال العربيه النبيله التى حافظ عليها الإسلام وعزّزها تُدعى طوعه.

دع عنك اسمها، فإنّ الأسماء تُرتجل غالباً، ولكلّ زمانٍ خصوصيّته وأسماؤه، والتفت معى إلى دخيلتها، فأيّه امرأه فى النساء هذه، إنّها من الصنف النادر فى نوع النساء.

إنّ المرأه غالباً ما تخضع لمحيطها ولزوجها ولميول معيلها، على طول التأريخ إلاّ أنّ جمعاً من النساء، ثُلّه من الأوّلين، وثلّه من الآخرين، أظهرن وعياً، وتعقّلاً، ومبدئيّةً.

خُذ إليك مثلاً: امرأه فرعون.

كان الشأن بها أن تطاوع زوجها فى مراده، وتؤكّد توجيهاته، فكل ما تبنيه لأجل زوجها يعود نفعه إليها، وهى تعلم جزاء من يُخالف فرعون وأيّ مصير ينتظره.

على أنّ السير وحيداً عكس التيّار ممّا تستوحشه أكثر النفوس، فكيف خالفت فرعون زوجها الطاغوت وعاكست تيّار السياسه والمجتمع إلى أن اكتشف زوجها أمرها، وأوعدها، وعذّبها حتّى ماتت شهيده وهى لا تُريد من ربّها غير مستقرٍّ فى رحمته، ودار كرامته.

نوادر، أمثال هذه المرأه.

وطوعه من نوادر النساء ضمن محيطها.

تأمّل معی:

هـل هـذا الحـال فی المرأه، وهـذه الانسـیابیه مع الزوج والوالـد والأـخ، هو ما یقتضـیه طبعها وقـد جُبلت علیه حتّی لا تتمکّن منه فکاکاً.

فکیف أمرها الله ونهاها، ووعدها الجنّه وأوعدها النار.

کیف نجحت امرأه فرعون ومثیلاتها فی معاکسه التیّار، فأعرضن عن زخارف الزوج والوالـد ونحوهما، ولَبّیْنَ نـداء العقل والـدین فی وقت عزّ المانع والنصیر من نُخبه الرجال.

إنّ حال المرأه فی العالم وعبر التأریخ، لحال مؤسف غیر مرضیّ وغیر مُبرّر.

الحـال الـذی تجری فیه المرأه لاـ یعـذرها عنـد ربّهـا، والشـرع فصّل ما لها وما علیها وبالوضع الـذی هی فیه، لا تخرج عن عهـده التکلیف، وکمـا یتحمّـل جزءاً من المسؤولیه ولیّهـا ومن یقسـرها علی وجهه معیّنه، ومن یُزخرف لهـا أقوالاًـ وأفعالاًـ فیضـلّلها عن طریق الصواب، فکذلک تتحمّل هی جزءاً من المسؤولیه لتقاعسـها عن السـعی بمقدار الممکن للوفاء بالتزاماتها، ولتنفیذ ما علیها من تکالیف إلزامیه، فعلٍ أو ترک.

المرأه الیوم فی أنحـاء العـالم تنطلق فی مسـاحه أکبر من الحریّه والاسـتقلالیه لکنّهـا سـقطت فی الجانب الثانی، فمن التفریط إلی الافراط، ومن ضلاله إلی

ضلاله ومن كبوهٍ إلى أخرى أدهى منها وأمرّ.

هناك صِـراط مستقيم، أدقّ من الشعره، وأحدّ من السيف، مطلوب من المرأه كما هو مطلوب من الرجل، السير فيه، والاستقامه عليه، وإلاّ جرفهما تيّار الضلاله على حيث لا قرار وإلى أنواع المخازى والمهالك.

على المرأه أن تستعيد دورها الحقيقى فى الحياه، فالجيل الطاهر المُشبّع بالكرامه والقيم، لا ـ ينشأ إلاّ ـ فى أحضان الأمّهات الصالحات الواعيات العاقلات المتديّنات، المستقيمات فى درب العفاف آخذات بما أمر الله، منتهيات عمّا نهى، ومن هذا الجوّ تبرز طوعه وأمثالها وإلاّ فما فى الديار غير المخذّلات عن درب الله ورسوله، نعم الثُلّه الإيمانيه القليله بملاحظه نسبه الطرف الآخر موجوده دائماً، إلاّ أنّها تبقى (قليله) ولذلك فالأثر الإيجابى محدود جدّاً.

أولاد مسلم

فی طرفٍ من مـدینه المسیّب العراقیه التی تبعـد عن کربلاـء المقـدّسه قرابه الثلاـثین کیلومتراً یوجـد هنـاک مرقـد یعرفه الـدانی والقاصـی ب(مرقـد أولاد مسـلم) فیه ضـریحان لصبیّین من أولاد الهاشـمی العظیم مسـلم بن عقیل بن أبی طالب یُعرف أحـدهما بإبراهیم والآخر بمحمد.

هذان الصبیّان کانا بصحبه الإمام الحسین علیه السلام وضمن عائلته، إذ اصطحبهم الإمام معه بعد تقدّم والدهم کسفیر للإمام إلی الکوفه، فکـان من اللاّـزم اصـطحاب العـائله ولعلّه: للالتحـاق بولّیهـا ومعیلها ولئلاّ تصـبح رهینه فی أیـدی الطواغیت، أو لمصالح أخری فی البین.

بلغ خبر استشهاد مسلم للإمام علیه السلام وهو فی طریقه إلی الکوفه فما أثّر هذا الخبر فی تغییر الإمام لمسیره ونهجه.

وبسـبب صـغر أولاد مسـلم لم یشترکا فی معرکه الطفّ یوم عاشوراء، کما أنّه بعد استشـهاد الإمام عصر عاشوراء وهجوم الجیش البهیمی الکـافر علی مخیّم عـائله النبی صـلی الله علیه وآله وسـلم أرعب الأطفال والنساء ففرّ الجمع علی وجوههم فی الصـحاری بأمر العقیله زینب صلوات الله علیها عن توجیه زین

العابدين عليه السلام، وممّن فرّ أولاد مسلم، هذا وجيش بنى أميّه يسلب وينهب ويحرق.

وفى الروايه(۱): إنّهما سُجنا سنه وانقطعت أخبارهما عن العائله ثمّ فرّا بمعونه الحارس الذى تعاطف معهما، وبلغا بمسيرهما مدينه المسيب فآل أمرهما إلى دار شملتهما المرأه التى فيه برعايتها غير أنّ زوجها اعتقلهما وأخذهما إلى شاطئ الفرات فصلّيا وابتهلا إلى المولى سبحانه وبعدها اعتقلهما وأخذهما ذلك البربرى وفصل رأسيهما عن الجسدين الطاهرين وحمل الرأسين إلى طاغيه العراق ابن زياد لنيل الجائزه عنده.

ولبشاعه الحادث من جهه، ولما جُبل عليه بنو أميّه وأذنابهم من غدرٍ لمن رفضهم ولمن أطاعهم على حدٍّ سواء أمر ابن زياد بحرمانه من العطاء بل بذبحه صبراً.

ولعلّ هذا إنّما صدر منه تظاهراً بمكارم الخصال وعلوّ النفس واستدراراً لاحترام الناس وولائهم إلاّ أنّه انتقام إلهى على كلّ حال.

ولعلّ السبب الأوجه هو النكوص عن وجهه النظام فى التعامل بعدما أخذ البركان يقوى وتتّسع دائرته فى بقاع متعدّده من العالم الإسلامى لحقاره الفئه الحاكمه ولانقلابها على الإسلام وارتدادها علانيةً ولما اقترفته من جريمةٍ عظمى بحقّ البيت النبوىّ وفيهم الطفل الرضيع والصبى المراهق والشيخ الهرم والمرأه المخدّره، وشرفاء الأمّه بل ساده البشريه جمعاء وصفوه المولى سبحانه، فتحاول

۱- بحار الأنوار: ج۴۵، ص۱۰۰.

السلطه التی لا یحوی إهابها غیر الغدر والدجل تفریغ بعض غیظ الأمّه عن طریق إظهار بعض الاستقامه والعدل.

ومن أوائل نُـذُر الثوره، ما صدر عن أهل الکوفه من ندم، وتقریع بعضهم لبعض علی الجریمه النکراء التی صدرت منهم، وإشادتهم بأهل بیت النبی صلی الله علیه وآله وسلم وإعلان تصمیمهم علی الائتمار بأمر زین العابدین لو دعاهم إلی الکفاح والجلاد.

غیر أنّ الإمام القائد زین العابدین سخِر من ندمهم هذا واصفاً إیّاهم بالغدره المکره فأیّ عهدٍ هذا، وهم قد کاتبوا والده سیّد الشهداء علیه السلام عشره أعوام معاهدیه علی النصره والوفاء والتضحیه دونه ثمّ تنصّلوا من عهودهم بأهون سبیل وأسرعه وانقلبوا إلباً لأعدائهم علی أولیائهم بغیر عدلٍ أفشوه فیهم غیر الخسیس من الدنیا أنالوهم.

إنّ ما صدر عن ذلک الدنیء من قتل ولدی مسلم وفصل رأسیهما وهما الشریفان الغریبان الخائفان الجائعان الیتیمان المتّصل نسبهما بالبیت النبویّ، وبخلفاء وزعماء الأمّه، وهما أیضاً الطاهران فی خُلقهما وخَلقهما ونشأتهما وصفاتهما، ویدلّ علی مدی ما بلغته الأمّه من هبوط علی ید بنی أمیّه وعلی ید التیّار الذی استلم قیاده الأمّه بعد النبی صلی الله علیه وآله وسلم.

کیف سَـمَحت نفس ذلک المجرم بذبحهما من الورید إلی الورید وفصل رأسیهما ولا تسمح قوانین العالم وأعرافها وفطره الإنسانیه عن الإتیان بسوء لمن هو فی مثل هذا العمر ولم یصدر عنهما قتال ولا أذی ولا ما یستوجب أیّ ردّ فعل.

إنّ هـذه الفعله لاـ تـدلّ على خساسه وحقاره ولؤم الفاعل فحسب وإن دلّ ودل بل الـدلاله الأهمّ على وجهه السـلطه الكافره التى تحكم العالم من أقصاه إلى أقصاه ولا ترتكز على دين أو قانون أو عُرف أو أخلاقيات وسُنن.

وليست هـذه لهم بأوّل فعله فقـد قتلوا القاسم بن الحسن وعبد الله بن الحسن وثالثه الأثافى وليست أخيرها جريمتهم الأعظم بذبح عبد الله الرضـيع ولد الإمام الحسـين عليه السلام ولم يتجاوز الأشهر الستّه فى أحضان والده بعدما كاد أن يقضى عطشاً، إذ ما من مرضعٍ تمـدّه بإرضاعها وقـد أشـرف الجميع على الهلاك عطشاً وجفّ عنـدهنّ الحليب، ومن قَبْلُ ما جرى للمحسن عليه السـلام وأمّه سيّده نساء العالمين وقدّيسه آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم .

أى نفسٍ تسـمح بقتل طفلٍ عمره ستّه أشـهر بل تسـمح بقضائه عطشاً وقد أذِن لهم الحسين بأخذه منه وسقيه الماء إن تخوّفوا أن يشرب هو أيضاً من الماء.

إنّ هذه الفئه الحاكمه الكافره قد أسّـِست لهذا الخلق وهذه السـيره فى منعطفات النفس البشريه وروّجت له وشجّعت عليه وبذلت لأجله العطايا والجوائز فتنافست الناس بهذا السلوك ونحوه لنيل المنصب والعطاء وللتقرّب من صاحب السطوه أكثر من الآخرين.

ولاستكمال سلسله المحنه حرمت السلطه أفراد المجتمع من سبل العيش ومن حقوقهم، قهراً لهم وكسراً لشوكتهم واستدراراً لمثل هـذه السـلوكيات منهم، والتى من الممكن أن لا يقـدموا عليها إلاّ والظرف هكـذا والمنافـذ أمامهم مسـدوده وهو ما يعبّر عنه فى زماننا بسياسه العصا والجزره.

ومن نتائج تلک السیاسه أن أقدمت الأمّه علی سحق مقدّساتها وقهر أهل بیت نبیّها، واستباحه مدینه الرسول ورمی الکعبه بالمنجنیق، وقتل الرضیع، والمرأه العجوز، والشیخ الهرم، من أجل عشره دراهم، أو شاةٍ أو ثوب ولکی یبتسم الحاکم فی وجهه ویقول له: أحسنت.

وإلّا فمن الذی نال منهم هناءه العیش ورفیع المناصب أو الإدرار المالی العظیم.

هذا عمر بن سعد قائد جیشهم وعَدوهُ بولایه الری إن قتل الحسین وبدّد شمل جیشه، وقد فعل بأفضل ما یأملون، ثمّ غدروا به وحرموه من تلک الولایه المشؤومه، فلم یحصل هو ولا أفراد جیشه إلّا علی ما وصفه سیّد الشهداء علیه السلام خسیس عیش کالمرعی الوبیل(۱) ولا یُعذر المرء أبداً باقترافه هذه الجرائم أو الأقلّ منها بکثیر بدعوی الفاقه أو انقطاع سُبل العیش فإنّ ساحه الدنیا ساحه امتحان وابتلاء فمن قَدِر علی ما یرید عن حِلٍّ وکرامه فبها ومن لم یقدر یصبر أو یقاوم جلّادیه، أو یتحوّل إلی محلٍّ یهنأ له العیش فیه.

والأعظم والأجمل أن یوطّن نفسه علی مقاومه الباطل والصمود إلی جانب الحقّ إلی أن یُکتسحَ الطاغوت من جدید الأرض ویحلّ آل محمّد أصحاب الحقّ الشرعیّون فی زعامه الأمّه وسیاده أمرها بحکم حدیث الغدیر وحدیث الدار(۲)،

۱- الملهوف للشیخ ابن طاوس: ص۱۳۸؛ المرعی الوبیل: الوخیم، وما لا یُستمرأ؛ راجع: ترتیب العین للخلیل بن أحمد الفراهیدی: ج۳، ص۱۹۲۲؛ المعجم الوسیط: ص۱۰۰۹.

۲- المراجعات للسید عبد الحسین شرف الدین: ص۱۳۰؛ وحدیث الدار هو الحدیث الذی عیّن فیه النبی صلی الله علیه وآله وسلم علیاً علیه السلام وصیّاً له وخلیفه من بعده وکان هذا فی أوائل الدعوه الإسلامیه، ونقل هذه الواقعه الکثیر من أعلام العامّه، فراجع: المراجعات: ص۱۳۱؛ لتعرف أسماءهم ومؤلفاتهم.

وبحكم آيه:

((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَه وَيُؤْتُونَ الزَّكَاه وَهُمْ رَاكِعُونَ))(۱)(۲).

وغيرها، وإن أدّى صموده إلى ما أدّى، ولم ترض الأمّه بالتضحيه بجيل واحدٍ فخسرت خمسين جيلاً والقافله مستمرّه.

وأمّا سعاده الدنيا فليست مقتصره على هذا الجانب ولعلّه يحصل على المال والملاذ ويخسر أموراً أخرى أهمّ منها بكثير كما هو الحاصل فى بلاد الغرب اليوم إذ ربحوا التكنلوجيا وخسروا العفاف.

إنّ بنى أميّه ومن أسّس لهم ومن سار على دربهم قد فضحوا أنفسهم بما صدر عنهم من أفعال تنمّ عن طبيعه المبادئ التى تقوم عليها نفسياتهم وسياساتهم ودوافع حكمهم.

وبنو أميّه بالخصوص قد حال يوم الطف بينهم وبين مرامهم واستمرار رغيد عيشهم إذ كشفت تلك الزمره المنحرفه عن معتقدها ودخيلتها وواقع إيمانها بالله والمعاد وعن حقيقه المجتمع الذى تريد إقامته تحت ظلّ حكمها وعن الهدف الذى تبغيه من وراء هذا الحكم وإنّه يصبّ فى مصلحه مَنْ؟

أعربت عن أنّها حكومه الظالمين والفراعنه، وأنّها لا تتقيّد بقانون دين ولا قانون عُرف وليس لها دوافع إنسانيه، أو أخلاقيه.

۱- سوره المائده، الآيه: ۵۵.

۲- راجع: فضائل الخمسه من الصحاح السته للسيد مرتضى الفيروز آبادى:ج۲، ص۱۳.

لا ترید إلّا حکماً یمکّنها من رقاب الناس تستعبدها لتحقیق مآربها، ویمکّنها من التمتّع بملذّات الجنس والطعام کما وصف أمیر المؤمنین أوّلهم بین نثیله ومعتلفه(۱) .

ودّعوا الآخره والدین والإنسانیه والمکارم، بأیّام تنزّهوا فیها وصادوا فیها الطیور والغزلان والوحوش، وهارشوا فیها الکلاب والقرود وعاشروا الطّبالین والمغنّین وأراذل المجتمع، ثمّ لفظوها لفظهً واحده.

أبکوا کلّ ذی دین، وکلّ ذی ضمیر، وکلّ ذی مروءه، وأحلّوا الخراب بمجتمع رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم وأهل بیته علیهم السلام، بمجتمع القرآن والکعبه والجهاد والأمر بالمعروف والنهی عن المنکر والعفّه والسعی نحو المکارم.

أفقروا الأمّه وأکثروا النوائح فی کلّ مکان وکلّ زمان، حتّی لعنتهم الأرض ومن علیها والسماء ومن یسبّح فیها بل لعنهم ربّ الأرض والسماء من أوّل أیّام الإسلام:

((... وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤيَا الَّتِی أَرَيْنَاکَ إِلاَّ فِتْنَهً لِّلنَّاسِ وَالشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِی القُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْيَانًا کَبِيرًا))(۲).

لِیُحَذّر المسلمین منهم وینذرهم إن تبعوهم أو ناصروهم وإذا بالأمّه خلفهم تطأ خطامهم وتسیر علی ضلالتهم فإلی أین أوصلوهم یا تری؟

۱- نهج البلاغه للسید الرضی: الخطبه الثالثه وهی الخطبه الشقشقیه.

۲- سوره الإسراء، الآیه: ۶۰.

والیوم لا تؤثر عنهم الأمّه علماً فی کتاب ولا مأثره أو مکرمه بل وَرِثَت عنهم دماراً واسع النطاق فی کلّ مجالات الحیاه وتـدهوراً لا یمکن لأحـد أن یوقفه عنـد حـدّ حتّی یظهر بشاره رسول الله المهدی المنتظر فیقصم ظهر ترکتهم ویقتلع جذور شـجرتهم، نعم اثر عنهم أیضاً مخازٍ ورذائل وسوء سیره وسریره ملأ الکُتّاب من محبّیهم بها کتبهم فکانوا من أعظم العار والشـنار علی الأمّه بین أمم الأرض.

وعکسـهم تماماً ذریّه رسول الله الـذین ساروا علی نهجه ومثّلوا القرآن والسـنّه بسـیرتهم وسـریرتهم، أضاءوا الدهر بجمیل فعالهم وشـریف خصالهم ونبل مقاصدهم وعلوّ همّتهم حتّی لیفخر المفتخر بالانتساب إلیهم وبالکتابه عنهم وبالسـیر علی بعض مسلکهم فهنیئاً لرسول الله صـلی الله علیه وآله وسـلم بهم ویستحقّ هؤلاء الأطیاب الأبرار الانتساب إلی رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم خیر البشـریه ومصـطفی الربّ الحکیم الکریم إذ حملـوا مشـعل رسـول الله صـلی الله علیه وآله وسـلم وأبلغـوا الأـمّه مقـاله وسـنّته ونصحوا له ولها ووفوا ما علیهم.

((... اللّهُ أَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ...))(۱)

((... وَسَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنقَلَبٍ یَنقَلِبُونَ))(۲).

۱- سوره الأنعام، الآیه: ۱۲۴.

۲- سوره الشعراء، الآیه: ۲۲۷.

على درب مسلم

واليوم

تخفق رايه مسلم فى كلّ مكان من ديار الإسلام، بل فى كلّ مكان من العالم، حيثما وُجد شيعىّ.

وحيثما وُجد موالٍ لأهل البيت.

وحيثما وُجد مؤمن بالإسلام وقضيّته وهدفه.

مسلم، فُصِلَ رأسه عن جسده، ورُمى من أعلى قصر الإماره، فتكسّرت عظامه، وسُحِب فى الأسواق، ودُفن مغضوباً عليه من الجهاز الحاكم الطاغوتى، ومخذولاً من الأمّه.

هذا قبل أربعه عشر قرناً خَلت.

أمّا من بَعْدُ إلى اليوم وسيستمر الحال.

فإنّ مسلماً حىّ، وقضيّته تنبض بالحياه، ومحبّيه ومواليه كُثر، وشمس الإسلام عن قريب فى كبد السماء إن شاء الله تعالى.

أمّا أعداء مسلم فقد دُفنوا ودُفن ذكرهم وقضيّتهم، وتبرّأت الأجيال منهم، واللعنات تلاحقهم وعذاب الآخره أشدّ وأخزى.

الشعر فی خدمه القضیّه الحسینیه

اشاره

قال فیه: علی بن عبد العزیز، جمال الدین الخلعی:

ألِمُسلم بن عقیلِ قام الناعی

لمّا استهلّت أدمُعُ الأشیاعِ

مولیً دعاه ولیّه وإمامه

فأجاب دعوته بسمعٍ واعِ

حَفِظَ الوداد لذی القرابهِ فاقتنی

شرفاً علی الأهلین والأتباعِ

أفدیه من حُرٍّ نقیٍّ طاهرٍ

ماضی العزیمهِ ساجدٍ ركّاعِ

أفدیه من بطلٍ كمیٍّ ماجدٍ

جَمِّ الوفا ندبٍ طویل الباعِ

لهفی لمسلم والرماحُ تنوشُهُ

لا بالجزوع لها ولا المرتاعِ

حتّی إذا ظفرت به عُصَبُ الخنا

من بعدِ معتركٍ وطولِ نزاعِ

جاءوا به نحو اللعینِ فغاظهُ

بالقولِ من ثبتِ الجنانِ شُجاعِ

وإلى ابن سعدٍ بالوصيّةِ مُبطناً

أفضى فأظهرها بلؤم طباعِ

وهوى من القصر المشوم مهلّلًا

ومكبِّراً تجلو صدى الأسماعِ

لهفى لسيفٍ من سيوفِ محمّدٍ

عبث الفلول بحدِّه القطّاعِ

لهفى لمزجِ شرابه بِنَجِيعِهِ

لهفى لمسقطِ ثغرِهِ اللمّاعِ

لهفى له فوقَ التُراب مجدّلاً

دامى الجبين مهشّم الأضلاعِ

مولای یا بن عقیل یومُک جاعلٌ

حبّ القلوب دریئهُ الأوجاعِ

جادت معالمک الدموع بریِّها

وسقی الحمیم بواطن الإبداعِ

وسقی ابن عروه هانیاً غدقُ الحیا

فلقد أصاخ إلی نداء الداعی

یا سادهً ما زلتُ مُذ عَلِقَت یدی

بهمُ أحافظُ ودّهم وأراعی

مولاکم الخلعیُّ رافعُ قصّهِ

یشکو سمومَ عقاربٍ وأفاعی(۱)

وللفقیه الأصولی الفیلسوف الشیخ محمد حسین الأصفهانی:

یا ربّی المحمود فی فِعالِه

صَلّ علی محمّدٍ وآله

وَصَلِّ بالإشراقِ والأصیلِ

علی الإمام من بنی عقیلِ

أوّل فادٍ فاز بالشهاده

وحاز أقصی رُتَبِ السعادهِ

أوّل رافعٍ لرایه الهُدی

خُصَّ بفضل السبقِ بین الشُهدا

دُرّه تاجِ الفضلِ والكرامه

قُرّهُ عينِ المجدِ والشهامه

غُرّهُ وجه الدهر فی السعاده

فإنّه فاتحه الشهاده

النیابه الخاصه

کفاه فخراً منصب السفاره

وهو دلیل القدسِ والطهاره

کفاه فضلًا شرفُ الرساله

عن معدنِ العِزّهِ والجلاله

وهو أخُ(۲) ابن عمّه المظلومِ

نائبه الخاص علی العموم

۱- الغدیر للشیخ عبد الحسین الأمینی: ج۶، ص۲۷.

۲- کتب الإمام علیه السلام إلی أهل الکوفه: «وإنّی باعثٌ إلیکم أخی وابن عمّی وثقتی من أهل بیتی...», قد تقدّم منا نقل نصّ الرساله فی فصل موجز الحرکه .

وعینه کانت به قریره

حیث رآه نافذ البصیره

لسانه الداعی إلی الصوابِ

بمحکم السُنّه والکِتاب

منطقه الناطق بالحقائق

فهو ممثّل الکتاب الناطق

ولیّه المنصوب للهدایه

فهو ولیّ صاحب الوِلایه

علومه

له من العلوم ما یلیق به

بمقتضی رتبتِه ومنصبه

یمینه فی القبضِ والبسطِ معا

فما أجلّ شأنه وأرفعا

فارسُ عدنان ولیثُ غابها

وسیفها الصقیل فی حرابها(۱)

بل هو سیف السبط الباری(۲)

ولیثُ غاب عترهِ المختار

أشرق کوفان بنور ربّها

مُذ حَلَّ فیها ربّ أرباب النُهی

بايعه فى أهلها ألوف

والغدر منهم شايعٌ معروف

يحكى عمّه أمير المؤمنين عليه السلام:

ثباتُهُ من بعد غدر الغدره

ثباتُ عمّه أمير البرره

بل سيف(۳) فى وحدته وغربته

كَعَمّه فى بأسه وسطوته

۱- هناك كلمات فى القصيده لاحظنا عدم انسجامها مع الوزن الشعرى أو احتماليّه خللٍ فيها فكتبناها كما وجدناها غير أننا نتبّه عليها ولعل بعضها أو جميعها وقع فيها التصحيف بسبب الخطأ المطبعى، وكلمه حِرابها هنا أوّلها وسنتبّه على الباقى فى المحلّ المناسب لها.

۲- المورد الثانى.

۳- المورد الثالث.

له من الشهامه الشمّاء

ما جاز حدّ المدحِ والثناءِ

أيّامه مشهوده معروفه

يعرفها أبطال أهل الكوفه

كم فارس فيها فريسته(۱) الأسد

أو بطل فارقَ روحه الجسد

وكم كَميّ حدّ سيفه قضى

على حياته كمحتوم القضا

وكم شجاعٍ ذهبت قواه

وذاب قلبه إذا رآه

شدّ عليه شدّه الليث الحَرِب

قرّت عيون آل عبد المطلب

بل عين عمّهِ العليّ قدرا

إذ هو بالبارق أحصى بدرا

ذكّر يوم خيبر وخندقِ

بصولهٍ تبيد كُلّ فيلقِ

الليث يقتنص

تكاثروا عليه وهو واحدُ

لا ناصرٌ له ولا مساعِدُ

رموه بالنار من السطوحِ

لروحِهِ الفداء كُلّ روحِ

حتّى إذا أثخن بالجراحِ

واشتدّ ضعفه عن الكفاحِ

لم يظفروا عليه بالقتالِ

فاتّخذوا طريق الاحتيالِ

فساقه القضا إلى الحفيره

أو ذروه القدسِ من الحظيره

أمير يُؤسر

أصبح مسلمٌ أسير الكفره

تَعسا وبُؤساً للئام الغدره

١- المورد الرابع ولعل الأصح فريسه.

كان أميراً فغدا أسيرا

كذلك(۱) شأن الدهر أن يجورا

أدخل مكتوفاً على ابن العاهره(۲)

عذّبه الله بناء الآخره

أسمعه سبّاً وشتماً فاحشا

رماه باطِلًا بما يُدمى الحشا

وما اشتفى بمسلمٍ بما لقى

حتى اشتفى منه بضرب العنق

وبعده رماه مِن أعلى البنا

فانكسرت عِظامُهُ واحُزُنا

المناحه والبكاء

فلتبكِه عين السما دماً فما

أجلّ رزء مسلمٍ وأعظما

وقد بكاه السبط حين ما نُعى

إليه مسلمٌ بقلبِ موجَعِ

فارتجّت الأرجاء بالبكاءِ

على عميد الملّه البيضاءِ

واهتزّ عرش الملكِ الجليلِ

على فقيد الشرفِ الأصيلِ

وناحت العقولُ والأرواحُ

لِما استحلّوا منه واستباحوا

صُبّت دموع خاتم النبوّه(۳)

على فقيد المجدِ والفتوّه

۱- المورد الخامس ولعل الأصح كذاك .

۲- المعروف والمثبّت تأريخياً أنّ أم عبيد الله مرجانه كانت من العواهر وكان يعيّر بها، كما أن أم أبيه زياد بن أبيه سميّه كانت كذلك، وقصّه إلحاق معاويه لزياد بأبى سفيان على أساس أن سُميّه كانت هكذا وقد زنا بها أبو سفيان وأولدها زياداً من الأمور المشهوره بل المقطوعه تأريخياً وهى من أعظم العار على معاويه وعلى من يُدافع عنه إلى يوم الدين، بل لا يحوى إهاب معاويه غير العار والمخازى.

۳- نقلنا فى بدايه الكتاب روايه عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى مسلم وبكاء النبى صلى الله عليه وآله وسلم عليه.

بکاه عمّه علی مصابِهِ

وحقّ أن یبکی دماً لما بِهِ

بکی علی غُربته آل العبا

وکیف لا وهو غریب الغُربا

ناحت علیه أهل بیت العصمه

فیا له من مثلمه ملمه(۱)

ومن قصیده للسید باقر الهندی رحمه الله:

سقتک دماً یا بن عم الحسین

مدامع شیعتک السافحه

ولا برحت هاطلات العیون

تحییک غادیه رائحه

لأنّک لم تُروَ من شربهٍ

ثنایاک فیها غدت طائحه

رموک من القصر إذ أوثقوک

فهل سَلِمَتْ فیکَ من جارحه

وسحباً تُجرُّ بأسواقهم

ألستَ أمیرهُمُ البارحه

أتقضی ولم تبککَ الباکیات

أمالَکَ فی المصر من نائحه

لئن تقضِ نحباً فكم فی زرود

علیک العشیّه من صائحه(۲)

۱- المورد السادس، ولعلّ الأصح: فیالها من ثلمهٍ مُلِمّه. وهناک أیضاً أخطاء مطبعیه فی النسخه التی نقلنا عنها لم نُنبه علیها لسهوله اکتشافها، وتشخیص الصحیح بدلاً عنها. وقد نقلنا القصیده من کتاب الأنوار القدسیه: ص۱۳۶؛ والکتاب یتضمن أراجیز جلیله فی أهل البیت علیهم السلام.

۲- مقتل الحسین للسید المقرم: ص۱۶۵.

المصادر

۱. القرآن العزیز.

۲. إبصار العین فی أنصار الحسین، الشیخ محمد السماوی.

۳. ابن تیمیه، صائب عبد الحمید، مرکز الغدیر للدراسات الإسلامیه إیران، الطبعه الأولی ۱۴۱۴ ه.ق.

۴. الاحتجاج علی أهل اللجاج، مجلّدان، أحمد بن علی بن أبی طالب الطبرسی، التحقیق: إشراف الشیخ جعفر السبحانی، انتشارات أسوه، الطبعه الأولی، ۱۴۱۳ ه.ق.

۵. الإرشاد، الشیخ محمد بن محمد بن النعمان المفید، تحقیق: مؤسسه آل البیت علیهم السلام لإحیاء التراث، مجلّدان، إیران الطبعه الأولی ۱۴۱۳ ه.ق.

۶. الأصول من الکافی، الشیخ الکلینی.

۷. الأنوار القدسیه، أرجوزه للفیلسوف الشیخ محمد حسین الأصفهانی، طبعه: مؤسسه الوفاء بیروت، الطبعه الثانیه ۱۴۰۴ ه.

۸. بحار الأنوار، الشیخ محمد باقر المجلسی، طبعه: دار إحیاء التراث العربی، ۱۱۰ مجلّد، الطبعه الثالثه، ۱۴۰۳ ه.ق.

۹. بحوث فی فقه الرجال، بحث: السیّد علی الفانی الأصفهانی، مطبعه مهر، قم، الطبعه الأولی، ۱۴۱۰ ه.ق، تألیف السیّد علی مکی العاملی.

۱۰. البیان، السیّد أبو القاسم الخوئی، الناشر: دار الثقلین، الطبعه الثالثه، ۱۴۱۸ ه.ق.

۱۱. تحفه العالم، السید جعفر بحر العلوم، الناشر: مکتبه الصادق طهران، جزآن، الطبعه الثانیه ۱۴۰۱ ه.ق.

۱۲. تذکره الفقهاء، العلاّمه الحسن بن المطهر الحلّی، تحقیق: مؤسسه آل البیت لإحیاء التراث.

۱۳. ترتیب کتاب العین، الخلیل بن أحمد الفراهیدی، تحقیق: المخزومی، السامرائی، تصحیح: أسعد الطیّب، انتشارات أسوه إیران ۱۴۱۴ ه.ق.

۱۴. تنقیح المقال، الشیخ عبد الله المامقانی، ثلاث مجلّدات، طبعه حجریه، المطبعه المرتضویه فی النجف الأشرف ۱۳۵۲ ه.ق.

۱۵. جواهر الکلام، الشیخ محمد حسن النجفی، طبعه مؤسسه المرتضی العالمیّه، ۱۵ مجلّداً، الطبعه الأولی، بیروت ۱۹۹۲ م.

۱۶. حدود الشریعه، الشیخ محمد آصف المحسنی، مطبعه أمیر المؤمنین علیه السلام.

۱۷. حیاه الإمام الحسین، الشیخ باقر شریف القرشی رحمه الله، انتشارات: مدرسه الإیرانی، ۳ مجلّدات، إیران الطبعه الرابعه ۱۴۱۳ ه.ق.

۱۸. الخُدعه، رحلتی من السنّه إلی الشیعه، الکاتب المصری: صالح الوردانی، طباعه: دار النخیل، بیروت، الطبعه الأولی ۱۴۱۶ ه.

۱۹. دراسات حول کربلاء، مجموعه باحثین، طبع لندن.

۲۰. ذوب النضّار فی أخذ الثار، الشیخ جعفر بن محمد بن نما الحلّی، مؤسسه النشر الإسلامی التابعه لجماعه المدرّسین، قم، تحقیق: فارس حسون کریم، الطبعه الأولی ۱۴۱۶ ه.ق.

۲۱. السجود علی التربه الحسینیه، الشیخ عبد الحسین الأمینی، تقدیم محمد عبد الحکیم الصافی، طبعه دار الزهراء علیها السلام، الطبعه الثانیه، بیروت ۱۹۷۷ م.

۲۲. السیّده زینب علیها السلام، الشیخ باقر شریف القرشی، إیران مطبعه شریعت، الطبعه الأولی ۱۴۲۰ ه.ق.

۲۳. الشهید مسلم بن عقیل، السید عبد الرزاق المقرم.

۲۴. شواهد التنزیل، الحاکم الحسکانی، تحقیق: الشیخ محمد باقر المحمودی، ۳ مجلّدات، إیران، الطبعه الأولی ۱۴۱۱ ه.ق.

۲۵. العبّاس علیه السلام، السید عبد الرزاق المقرم، منشورات الشریف الرضی، قم، الطبعه الأولی.

۲۶. العبّاس علیه السلام، الشیخ باقر شریف القرشی، مطبعه أمیر، إیران، الطبعه الأولی، ۱۴۲۰ ه.ق.

۲۷. علی ضفاف الغدیر، مجلّدان، إعداد لجنه بإشراف السید فاضل المیلانی، نشر: مؤسسه النشر الإسلامی التابعه لجماعه المدرسین، قم، الطبعه الثانیه ۱۴۱۰ ه.ق.

۲۸. الغدیر (۱۱) مجلّداً، الشیخ عبد الحسین الأمینی، تحقیق: مرکز الغدیر للدراسات الإسلامیه، الطبعه الأولی، ۱۴۱۶ ه.ق.

۲۹. الفصول المختاره، السید المرتضی، والمطبوعه ضمن سلسله مؤلفات الشیخ المفید، تحقیق: السید علی میر شریفی.

۳۰. الفصول المهمّه فی تألیف الأمّه، السید عبد الحسین شرف الدین، مکتبه الداوری، إیران، الطبعه الخامسه.

۳۱. فضائل الخمسه من الصحاح الستّه، السید مرتضی الحسینی الفیروزآبادی، ۳ مجلّدات، الطبعه الثالثه، مطبعه خورشید، ۱۴۱۳ه.

۳۲. کامل الزیارات، الشیخ جعفر بن محمد بن قولویه القمّی، تحقیق: نشر الفقاهه، إیران، الطبعه الأولی، ۱۴۱۷ ه.ق.

۳۳. کتاب سُلیم بن قیس الهلالی، تألیف: سُلیم بن قیس الهلالی، تحقیق: الشیخ محمد باقر الأنصاری، ثلاث مجلّدات، نشر الهادی، إیران، الطبعه الأولی ۱۴۱۵ ه.ق.

۳۴. لمحات اجتماعیه من تأریخ العراق الحدیث، علی الوردی، لم تُذکر المطبعه، ولا مکانها ولا سنه الطبع.

۳۵. ليالى بيشاور، السيد محمد الموسوى الشيرازى سلطان الواعظين، تحقيق: السيد حسين الموسوى، مؤسسه الثقلين، الطبعه الثانيه، ۱۴۲۰ ه.ق.

۳۶. مائه منقبه، محمد بن أحمد القمّى، تحقيق: الشيخ نبيل رضا علوان، انتشارات: أنصاريان، إيران، الطبعه الثانيه ۱۴۱۳ ه.ق.

۳۷. مبعوث الحسين، محمد على عابدين، مؤسّسه النشر الإسلامى التابعه لجماعه المدرّسين، قم، الطبعه الثانيه، ۱۴۱۴ ه.ق.

۳۸. مجلّه علوم الحديث، إصدار: كلّيه علوم الحديث، طهران، إيران، قم.

۳۹. المراجعات، السيد عبد الحسين شرف الدين، منشورات مؤسسه الأعلمى بيروت، (د.ط)، (د. ت).

۴۰. المرجعيه والقياده، السيّد كاظم الحائرى، مطبعه القدس، الطبعه الأولى، ۱۴۱۸ ه.ق.

۴۱. مسارّ الشيعه، الشيخ المفيد، المطبوع ضمن: مجموعه نفيسه، نشر مكتبه السيد المرعشى، قم ۱۴۰۶ ه.ق.

۴۲. مسند الإمام المجتبى، الشيخ عزيز الله العطاردى، مطبعه: حيدرى، الطبعه الأولى، ۱۳۷۳ ه.ق.

۴۳. معالم المدرستين، السيّد مرتضى العسكرى، الناشر: مؤسّسه البعثه، ۳ مجلّدات، الطبعه الثانيه، ۱۴۰۶ ه.ق.

۴۴. المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباقى، الناشر: انتشارات إسلامى إيران، ۱۳۷۲ ه.ش.

۴۵. المعجم المفهرس لألفاظ بحار الأنوار ۱۴ مجلّد، لجنه مكتبه الإعلام الإسلامى فى الحوزه العلميه قم، ۱۴۱۳ ه.ق.

۴۶. المعجم المفهرس لألفاظ نهج البلاغه، محمد الدشتى، السيد كاظم المحمدى، نشر: مؤسسه أمير المؤمنين عليه السلام للتحقيق، إيران، الطبعه السادسه، ۱۳۷۵ ه.ش.

۴۷. المعجم الوسيط، المؤلّف: لجنه، نشر: دفتر نشر فرهنگ إسلامی إیران، الطبعه الرابعه، ۱۴۱۲ ه.ق.

۴۸. معجم رجال الحدیث، السید أبو القاسم الخوئی، منشورات مدینه العلم، قم، ۲۳ مجلّد، الطبعه الثالثه لبنان، ۱۴۰۲ ه.ق.

۴۹. مقالات تأسیسیه فی الفکر الإسلامی، السید محمد حسین الطباطبائی، تعریف: خالد توفیق، الطبعه الأولی، ۱۴۱۵ ه.ق.

۵۰. المقتطفات، عیدروس بن أحمد السقاف الحسینی الأندونیسی، تحقیق: السید مهدی الرجائی، جزآن، مطبعه أمیر، إیران، ۱۴۱۵ ه.ق.

۵۱. مقتل الحسین علیه السلام، السید عبد الرزاق المقرّم، منشورات قسم الدراسات الإسلامیه، طهران.

۵۲. الملحمه الحسینیّه، الشیخ الشهید مرتضی المطهری.

۵۳. الملهوف، الطبعه الأولی ۱۴۱۴ ه.ق، السید علی بن موسی، رضیّ الدین بن طاوس، طبع: دار الأسوه التابعه لمنظمه الأوقاف، تحقیق: الشیخ فارس تبریزیان الحسّون.

۵۴. منتهی المقال، أبو علی الحائری، تحقیق: مؤسّسه آل البیت علیهم السلام لإحیاء التراث، ۷ مجلّدات، إیران الطبعه الأولی ۱۴۱۶ ه.ق.

۵۵. المُنجد، لویس معلوف، انتشارات دهقانی، إیران، الطبعه الرابعه، ۱۳۷۴ ه.ش.

۵۶. موسوعه الإمام الجواد علیه السلام، مجلّدان، تألیف: لجنه، بإشراف الشیخ أبو القاسم الخزعلی، نشر: مؤسسه ولی العصر علیه السلام، إیران، الطبعه الأولی، ۱۴۱۹ ه.ق.

۵۷. المیزان فی تفسیر القرآن، السید محمد حسین الطباطبائی، منشورات: مؤسسه الأعلمی، بیروت، الطبعه الأولی، ۱۴۱۷ ه.ق.

۵۸. النصّ والاجتهاد، السیّد عبد الحسین شرف الدین.

۵۹. النصائح الكافيه لمن يتولى معاويه، السيد محمد بن عقيل، طبعه دار الثقافه، قم.

۶۰. النظام السياسى، أحمد حسين يعقوب، مؤسّسه الفجر لندن.

۶۱. نفحات الأزهار فى خلاصه عبقات الأنوار، السيد على الميلانى، ۱۲ مجلّداً، مطبعه مهر، الطبعه الأولى ۱۴۱۴ ه.ق.

۶۲. نهج البلاغه، السيد الرضى، تحقيق: صبحى الصالح، نشر دار الأسوه، الطبعه الأولى، إيران، ۱۴۱۵ ه.ق.

۶۳. وسائل الشيعه، الشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملى، تحقيق: مؤسّسه آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، مطبعه مهر، قم، الطبعه الأولى، ۱۴۱۱ ه.ق.

۶۴. وعّاظ السلاطين، الدكتور على الوردى، طبعه: دار كوفان، لندن، الطبعه الثانيه، ۱۹۹۵م.

۶۵. ولايه الفقيه، الشيخ حسين على المنتظرى، الناشر: المركز العالمى للدراسات الإسلاميه، الطبعه الأولى، ۱۴۰۸ ه.ق.

۶۶. اليزيديه، السيد عبد الرزاق الحسنى.

۶۷. ينابيع المودّه، ۴ مجلّدات، سليمان بن إبراهيم القندوزى الحنفى، تحقيق: سيد على جمال أشرف، مطبعه أسوه، الطبعه الأولى، إيرانى، ۱۴۱۶ ه.ق.

المحتويات

ص: ۲۵۶

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ١۴٢۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.